

زکوٰۃ کے جدید مسائل

اور اس کے شرعی احکام

حضرت مولانا مجاہد الاسلام قاسمی مدظلہ

اس کتاب میں جن اہم مسائل سے بحث کی گئی ہے ان میں سے چند یہ ہیں:-
زکوٰۃ کا مفہوم، نصاب زکوٰۃ، معارف زکوٰۃ، کہنیز پر زکوٰۃ، موال تجارت پر
زکوٰۃ، پیرے اور جوہرات پر زکوٰۃ، شیر ذ پر زکوٰۃ، اُن قرضوں کی تفصیل جو
وجوب زکوٰۃ سے مانع ہوں، دفاعی اداروں کی اہلیت پر زکوٰۃ، مال حرام پر زکوٰۃ

مفکر اسلام حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ العالی
تاثرات مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی مدظلہ العالی
شیخ الاسلام حضرت مولانا جنس مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہ العالی

جلد اول

ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ

مفتی محمد رفیع عثمانی مدظلہ العالی

34985877

جسٹس قاضی مخدوم حسین

Islamic Fiqh Academy (India)

مجمع الفہم الاسلامی (الہند)

بیانات جامعہ اسلامیہ علوم دینیہ اسلامیہ فقہیہ

محکمہ فقہ اسلامیہ، جامعہ اسلامیہ، اسلام آباد، پاکستان

محکمہ فقہ اسلامیہ، جامعہ اسلامیہ، اسلام آباد، پاکستان

اسی فقہ اسلامیہ کی مجلس علمائے پاکستان میں شریعت و احکام اسلامیہ کے لیے آپ کے ادارہ سے "الافتاء و التفتاح" کا اہتمام

الافتاء و التفتاح کی بیانات کے بارے میں آپ کے ادارہ سے "الافتاء و التفتاح" کا اہتمام

والسلام علیہ و آلہ و سلم

پاکستان

محکمہ فقہ اسلامیہ

نیم اشرف نور

پاکستان

ادارۃ القرآن کتب خانہ

پاکستان

کراچی، فون: 021-34966877

۲۰۰۹ء

شریعت

اشرفی چٹوڑ

ادارۃ القرآن، غازی پور، فون: 021-34856701

مرکز القرآن اردو بازار کراچی، فون: 021-32624608

لئے کے جے

042-37352483

021-32631861

042-37352483

021-32630748

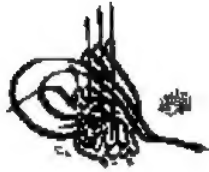
042-37352483

021-35032023

2066057

021-35031565

021-35031565



فہرست مضامین مسائل زکوٰۃ

- | | | | |
|----|---------------------|---|--------|
| ۱۶ | ابتداء سے | محررت سرسبز کا مضمون حجاب الاسلام صاحب قاضی | ۹۷۷ |
| ۲ | سوال سے | محررت سرسبز کا مضمون حجاب الاسلام صاحب قاضی | ۱۸۴۶۰ |
| ۳ | جوابات سوال سے | مولانا محمد حبیب اللہ صاحب قاضی، مجلس اعراب، ترمذ، پانچ | ۳۴۴۱۱ |
| ۴ | سوال سے | مولانا محمد حبیب اللہ صاحب قاضی، مجلس اعراب، ترمذ، پانچ | ۳۴۴۱۲ |
| ۵ | سوال سے | مفتی محمد امین دہلوی، مدرسہ اسلامیہ، لاہور | ۳۸۴۳۰ |
| ۶ | سوال سے | مولانا محمد حبیب اللہ صاحب قاضی، مجلس اعراب، ترمذ، پانچ | ۳۸۴۳۱ |
| ۷ | زکوٰۃ کے شرعی احکام | مفتی حبیب الرحمن صاحب قاضی | ۷۳۴۳۳ |
| ۸ | زکوٰۃ کے شرعی احکام | مفتی حبیب الرحمن صاحب قاضی، مدرسہ اسلامیہ، لاہور | ۹۹۴۷۵ |
| ۹ | زکوٰۃ کے شرعی احکام | مفتی حبیب الرحمن صاحب قاضی، مدرسہ اسلامیہ، لاہور | ۱۰۴۱۰۰ |
| ۱۰ | زکوٰۃ کے شرعی احکام | مفتی حبیب الرحمن صاحب قاضی، مدرسہ اسلامیہ، لاہور | ۱۱۸۵۱۸ |
| ۱۱ | زکوٰۃ کے شرعی احکام | مفتی حبیب الرحمن صاحب قاضی، مدرسہ اسلامیہ، لاہور | ۱۲۴۷۱۹ |
| ۱۲ | زکوٰۃ کے شرعی احکام | مفتی حبیب الرحمن صاحب قاضی، مدرسہ اسلامیہ، لاہور | ۱۳۰۴۴۱ |
| ۱۳ | زکوٰۃ کے شرعی احکام | مفتی حبیب الرحمن صاحب قاضی، مدرسہ اسلامیہ، لاہور | ۱۳۸۰۱۶ |
| ۱۴ | زکوٰۃ کے شرعی احکام | مفتی حبیب الرحمن صاحب قاضی، مدرسہ اسلامیہ، لاہور | ۱۵۷۳۱۹ |
| ۱۵ | زکوٰۃ کے شرعی احکام | مفتی حبیب الرحمن صاحب قاضی، مدرسہ اسلامیہ، لاہور | ۲۱۴۱۵۸ |
| ۱۶ | زکوٰۃ کے شرعی احکام | مفتی حبیب الرحمن صاحب قاضی، مدرسہ اسلامیہ، لاہور | ۲۵۱۲۲ |

۲۵۶۴۵۶	عبد رسول اللہ کی تحریروں کا مجموعہ مسجل الاطلاق - میرٹھ	(۱۷)	جوابات دامت مولانا
۲۷۵۴۵۷	دیگر اصحاب علی کے دربار میں مسجل الاطلاق - شیخ پور	(۱۸)	زکوۃ
۳۰۳۴۵۸	شیخ احمد کی بارگاہ قادریہ میں شائع کردہ	(۱۹)	اسلام میں زکوۃ کا مفہوم
۳۴۴۵۵۹	میراثہ کا نیکو امتداد حاصل کرنے کا طریقہ	(۲۰)	زکوۃ
۳۶۵۴۶۰	محمد خیر الدین کی جامعہ عربیہ اسلامیہ میں شائع	(۲۱)	مال کا مجموعہ
۳۸۷۴۶۱	مفتی محمد علی محمد خاں کی جامعہ اسلامیہ میں شائع	(۲۲)	زکوۃ
۴۰۸۴۶۲	مفتی حبیب اللہ خان کی جامعہ عربیہ اسلامیہ میں شائع	(۲۳)	مسئلہ زکوۃ پر انیس نظر
۴۲۹۴۶۳	مولانا محمد علی خان کی جامعہ عربیہ اسلامیہ میں شائع	(۲۴)	مسئلہ زکوۃ پر جواب
۴۵۰۴۶۴	مولانا محمد علی خان کی جامعہ عربیہ اسلامیہ میں شائع	(۲۵)	زکوۃ کے متعلق مسائل پر جوابات
۴۷۱۴۶۵	مولانا محمد علی خان کی جامعہ عربیہ اسلامیہ میں شائع	(۲۶)	زکوۃ
۴۹۲۴۶۶	مولانا محمد علی خان کی جامعہ عربیہ اسلامیہ میں شائع	(۲۷)	سبب قبل اقباض کی زکوۃ
۵۱۳۴۶۷	مولانا محمد علی خان کی جامعہ عربیہ اسلامیہ میں شائع	(۲۸)	غائب زکوۃ
۵۳۴۴۶۸	مولانا محمد علی خان کی جامعہ عربیہ اسلامیہ میں شائع	(۲۹)	غائب زکوۃ
۵۵۵۴۶۹	مولانا محمد علی خان کی جامعہ عربیہ اسلامیہ میں شائع	(۳۰)	زکوۃ
۵۷۶۴۷۰	مولانا محمد علی خان کی جامعہ عربیہ اسلامیہ میں شائع	(۳۱)	مسئلہ زکوۃ
۵۹۷۴۷۱	مولانا محمد علی خان کی جامعہ عربیہ اسلامیہ میں شائع	(۳۲)	مسئلہ زکوۃ



چند تاثرات برائے اسلامی فقہ اکیڈمی

حضرت مولانا سید ابوالحسن علی حسینی ندوی صاحب رحمۃ اللہ علیہ

صدر آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ

”اسلامک فقہ اکیڈمی ہند“ ایک ایسا ادارہ اور محکمہ ہے جس پر ہندوستانی مسلمانوں..... بالخصوص علماء اور دینی غیرت و فکر رکھنے والے ہندوستانی مسلمانوں کو فخر اور فخر سے زیادہ خدا کا شکر کرنے کا حق حاصل ہے، یہ ایک خالص فقہی، فکری، علمی اور فقہی محکمہ اور اجتماعیت ہے جس میں ملک کے ممتاز، صحیح العقیدہ، صحیح الفکر اور وسیع العلم علماء اور کارکن شامل ہیں۔“

مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی مدظلہ العالی

صدر دارالعلوم کراچی

”مجھے بے انتہا مسرت بھی ہے اور کسی قدر حسرت بھی، مسرت اس بات کی کہ ہندوستان کے علماء کرام نے وہ عظیم الشان کام شروع کیا ہے جس کی پورے عالم کو اور اقلیت والے ملکوں کو شدید ضرورت ہے۔ اور حسرت یہ ہے کہ ہم پاکستان میں ہونے کے باوجود مستحکم اور بڑے پیمانہ پر یہ کام شروع نہیں کر سکے..... فقہ اکیڈمی نے جو اہم قدم اٹھایا ہے، مدت سے اس کا انتظار تھا۔“

چند تاثرات

شیخ الاسلام جنس مولانا محمد تقی عثمانی مدظلہ العالی

تَبَّحُّمُكُمُ مَجْمُوعُ الْفَقْدِ الْأَمْدَانِي جَدِّ

سودا کا چاہدہ اسلام کا بھی دواستہ ہو کر قائم رہے۔ میرا خیال تھا تو وہ ایک طویل مدت سے ہے۔ لیکن میں اس کو تکلیف دینے والے ایک معاشرتی حیثیت سے جانتا تھا، مجھے یہ معلوم نہیں تھا کہ انہی تعالیٰ نے اس کے اندر ایک عقلی جوہر مسطور کیا ہو گا۔ یہ ایک پلٹ کر نام نہان معجزہ کرنے کا بھی ایک رجحان تھا۔ آج اس عقلی عمل میں شرکت کرنے کے بعد ہندو اجماع کے خلاف ہر طرح کا طعنہ اٹھانے کے لیے حضرت اے کے ملاقات کر کے اس بات کا اعجاز دیکھ رہا ہے کہ یہوں نے اس آئینہ میں تو خود تم کے کرتاؤں کا عکاس کیا ہے۔ یہاں تک کہ وہ اپنے عقائد کے لیے عقلی اصرار سے اس کا اعجاز دیکھ رہا ہے کہ وہ اس کے غرضی اصرار سے مدد دے گا۔

اس موقع پر اس کا دل کی گئی آغوش سے حد کو طے کر لیتے ہوئے مجھے پھر محسوس ہوا ہے کہ کیا کچھ ہی کا فاسم
 جناب نے کرتوت کیا ہے؟ کیا اس کا دل بھی ہے۔ وہ دراصل کلمہ طیب کی عمارت ہے جسے ظالموں نے جلیے ہوئے اور تباہ
 کر رکھا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے پوچھا کہ رسول اللہ!

”اولاً جاءنا امر لیس فیہ امر و لا یس فیہ امر فالتأمر والتأفیہ“

[illegible]

"ثابروا الطهارة المعهدين ولا تحمضوا الجبين الى خاصي"

کہ ایسے وقت پر تمہارا ماہرین سے مشورہ کرو اور اس میں انفرادی کے کو نافذ نہ کرو۔ محض غرضاتی کوئی کرنا محض انفرادی رائے کو نہیں پر مصلحت کو نہ کی بجائے نقطہ ماہرین سے مشورہ کرو اور اس مشورہ کے نتیجے میں جس مقام پر پہنچو اس کو اپنی حقارتی اور اس کے سوال کے حکم سمجھو۔ یہ ہے وہاں خدا کا جس کے ذریعہ ان کے تمام امور کا انتظام کے قیام قیامت تک رہا ہوئے والے تھا۔ ان کے مسائل کا یہ رہے کے تجویز فرما اور وہ کہ "قرنی ہفت میں جب کہ اس کا مصلحت" ان کے لئے قرآن مجید اور احادیث سے اس کے مسائل کا کیا کر کے امارت ہے کہ غیبی بنایا ہو تو یقیناً ہے۔ مگر اس کی کوئی ترسیل نہیں ہے۔ اور ہمیں وہ فرمائی ہے۔ یہ کہ ان کو کوئی کوئی کرنا چاہا، خدا تعالیٰ اللہ ہی دیکھنے والے ہوں۔ زمین کی کجی سمجھ گئے ہوں۔ زمین کے موزن و اوزان کو کوئی طرح سے متاثر کرنے والے ہوں۔ اور زمین پہ چڑھ کر ان کو اس وقت محض عقلی قسم سے ہوں۔ جو غرضاتی طور پر پڑھتے ہوں۔ عقلی طریقہ پر، حزم کے قیام کو کہتے ہوں، جو محض طہر تھے ہوں۔ ان کے ان تمام پر غور نہیں کرتے۔ اس تمام کو اپنی عقلی میں لپٹا لیتے ہوئے نہ ہوں۔ اور اس پر غور نہ کرتے کہ ان کے عقلی امور کو عقلی امور سے عقلی امور کو اپنے عقیدہ سے مشورہ کرنے کو کوئی حاصل نہیں اس لئے کہ یہ کہ یہ عقلی امور پر جو غرضتیں کسی ایک محض عقلی حقد کے طور پر اس کو کہتے ہیں، ان کے علم یا ان کو کہتے ہیں اور ان کے اس کا ذکر کرنا ہے۔ کہ یہ ایک عقل ہے۔ ایک روح ہے۔ ایک طاقت ہے۔ جب تک کہ عقل کا طور پر نہیں دیکھا گیا اس وقت تک کہ ان کے محض عقلی امور حاصل نہیں ہو سکتے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ابستدائیہ

الحمد للہ اس وقت پانچویں فقہی سمینار منعقدہ اعظم گڑھ ۳۰ اکتوبر تا ۴ نومبر ۱۹۹۲ء کے مقالات و بحث پر شل مجموعہ کی دوسری جلد بذریعہ ناظرین کر رہے ہیں پہلی جلد میں زکوٰۃ سے متعلق ایک اہم موضوع مصارف زکوٰۃ میں فی سبیل اللہ کے مفہوم کی تیسریں سے متعلق بلامقالات شائع کئے جا چکے ہیں جو اپنے موضوع پر انتہائی جامع اور بڑا علمی ذخیرہ ہے۔

اب دوسری جلد میں شریعت ہے جس میں مسائل زکوٰۃ سے متعلق مباحث اصلہ: دین کی زکوٰۃ تجارت میں پیش دی ہوئی قیمت، اور کرایہ دکان و مکان میں دی گئی رقم پر زکوٰۃ، ہیرے جواہرات پر زکوٰۃ، مسک پر ماؤنٹن خند کی زکوٰۃ، مدارس اسلام میں طلبہ کو دئے جانے والے وظائف، مدرسے کے اموال پر زکوٰۃ، مال حرام کی زکوٰۃ، سفراء و مصلحین و مہتمم مدرسہ کی حیثیت، جیسے اہم جدید مسائل پر تحقیقی مقالات شائع کئے جا رہے ہیں۔

ہندوستان کے خاص پس منظر میں انشورنس کی گنجائش کے مسئلہ پر چوتھے فقہی سمینار منعقدہ حیدرآباد ۱۹ تا ۲۱ اگست ۱۹۹۱ء میں تفصیلی بحث ہوئی، اور پھر ہندوہ افراد پر شل ایک کمیٹی کو تجویز مرتب کرنے کے لئے مقرر کیا گیا۔ ان حضرات نے فوراً کرنے کے بعد یہ محسوس کیا کہ رسادات کی صورت میں انشورنس کے ذریعہ رقم ملنے کی ضمانت ہے یا نہیں؟ اس کی وضاحت ضروری ہے، چنانچہ شریعہ افراد پر شل ایک کمیٹی سمینار کے اجلاس مام میں تشکیل دی گئی، جنہیں مسئلہ کے تمام پہلوؤں پر غور کر کے اور ماہرین سے پوری معلومات حاصل کر کے کوئی قطعی رائے قائم کرنے کا اختیار دیا گیا۔ اس دوران انشورنس سے متعلق اصل قوانین منگوائے گئے اور پھر مسئلہ پانچویں فقہی سمینار منعقدہ اعظم گڑھ میں اس کمیٹی کی نشست میں پیش ہوا اور اس وضاحت کے بعد کہ انشورنس کی ایسی بنیادی طور پر رسادات میں ملنے والی

ماثلت کو گودہ کرتی ہیں۔ البتہ بعض اضافی مفادات اس صورت میں نہیں ملے کیونکہ میں نے باتفاق راستے
ہندوستان کے مخصوص پس منظر میں انشورنس کی اجازت دی، علماء میں سے حضرت مولانا مفتی نعمت اللہ
صاحب استاد حدیث دارالعلوم دیوبند، حضرت مولانا مفتی حبیب الرحمن صاحب مفتی دارالعلوم دیوبند، مولانا
مفتی حبیب اللہ قاسمی نئی ریاض العلوم گری، حضرت مولانا مفتی فطیر الدین صاحب مفتی دارالعلوم دیوبند،
حضرت مولانا مفتی احمد قاسمی صاحب استاذ دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ، مولانا زبیر احمد قاسمی اشرف العلوم
کنہواں سینٹر، مولانا ایس الرحمن قاسمی نائب قاضی امارت شرعیہ پھولاری شریف پٹنہ، مولانا رفیع الدین
قاسمی امیلا، مولانا مبارکپور، مولانا سید مصطفیٰ رفائی ندوی صدر الامصار بنگلور، مولانا معاذ الاسلام
ملو آباد، مولانا عبداللہ اجڑا میرٹھ، مولانا خالد سمیع اللہ رحمانی حیدرآباد، مولانا سلطان احمد اسلامی
ادامہ تحقیق اسلامی علی گڑھ، مفتی محمد منیر عالم ندوی قاسمی دارالافتاء امارت شرعیہ پھولاری شریف پٹنہ،
مولانا صدر الحسن ندوی وغیرہ نے اس تجویز پر کس خط کئے۔

مولانا مفتی اشفاق احمد صاحب اہم ترین جامعہ شرعیہ فیض العلوم سرگئے میر نے اس تجویز کی تائید
اس نوٹ کے ساتھ کی کہ :

”مبتلیٰ کی صوابدید پر اجازت کی گنجائش ہے“

گویا اصولی طور پر اس تجویز سے اتفاق کرتے ہوئے کہ انشورنس کرایا جائے یا نہیں ہر شخص کو اپنی انفرادی طاقت
کے مطابق طے کرنے کا اختیار انھوں نے دیا، ان کی رائے اصل تجویز سے متصادم نہیں ہے۔ مولانا مفتی
فطیر احمد مفتی مدرس شاہی مراد آباد نے اٹاک کے سید کی اجازت دیتے ہوئے زندگی کے سید کی اجازت
سے اختلاف کیا، انہی نوٹس کے ساتھ یہ تجویز شائع ہوئی۔

انھوں نے کفوف و فتاویٰ کے اس مسئلہ کو میدان سیاست کی گیند بنا دیا، اور مفتی اشفاق احمد
صاحب کی طرف سے شائع ہونے والے ایک اشتہار کو ہزاروں کی تعداد میں شائع کر کے ملک بھر میں
تعمیم کیا گیا، حالانکہ کوئی نیا فیصلہ نہیں تھا، مجلس تحقیقات شرعیہ نے دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ میں موزع
۱۷ مارچ ۱۹۶۷ء کو مندرجہ ذیل فیصلہ کیا ہے :

جلسہ یہ رائے رکھتی ہے کہ اگرچہ انشورنس کی سب شکلوں کے لئے رواد قرار دیا ہوا ہے

جو لازم ہے، اور ایک کمرگو کے لئے ہر حال میں مہول پر قائم رہے کی کوشش کرنا ہی واجب

ہے، لیکن جان و مال کے تحفظ و بقا جو حقِ انبیاء و ائمہ میں ہے مجلس اسے بھی اذیت و سختی ہے نیز مجلس صورتِ حال سے بھی محنت و غم نہیں کر سکتی کہ جو دو روزیں غریب علی بن ابی طالبؑ ریا متوں سے استغناء میں اسانی زندگی میں اس طرح داخل ہو گیا ہے کہ اس کے غیر اجتماعی اندک و اداری زندگی میں طرح طرح کی دشواریاں پیش آتی ہیں اور جان و مال کے تحفظ کے لئے بھی بعض حالات میں اس سے مفر ممکن نہیں ہوتا۔ اس لئے فردِ متعبد یہ کہیں نظر نہ کرے کہ کوئی شخص اپنی زندگی بچانے یا اپنے ہم کردار کو بچانے کے لئے فوجدار کو برا بھلا کہہ کر اس کے قول کی ناپائیدار شرا میں لگا رہتا ہے۔

تعلیم : اوپر کی عمارت میں لفظ "معریت شدیدہ" سے مراد یہ ہے کہ جن اہل اہل و عیال یا مال کے اقبال پر راشت نقصان کا اندیشہ قوی ہو، معریت شدیدہ شروع ہو جھٹے پانے سے لگا فیصلہ مجلس کے نزدیک مسئلہ کار بدو شدیدہ دشوار چوں میں مبتلا ہو کر چر گوانا چاہتا ہے (کی ناسے پر منحصر ہے، بخود کو عند اللہ زہد و کبریاں کے استیوار سے قائم کرے)۔

ادارہ مباحث فقہیہ بنیہ ہمارے ہند نے ایک سوالنامہ جاری کیا تھا جس پر بڑا اعلیٰ علم و ادب کے کاتب ملامتے انشوریش کی موجودہ حالت میں اجازت کا اتوری دیا تھا۔ جسے ادارہ مباحث فقہیہ بنیہ ہمارے ہند نے شائع کیا۔ اس فتویٰ کی نکل بھی ذیل میں درج کی جاتی ہے۔

ان کا اندیشہ یہ مسئلہ بابہ حاجت و ضرورت اور بند و تناسل کے تقاضوں سے مارت سے مشعلی ہے۔
اوداس ما العن نفعی مسئلہ کو کسی قیمت پر بھی سیاست کے میدان کی گیند نہیں بنایا جانا چاہیے۔

تجارت اسلامیہ
۲۴ جولائی ۱۹۹۴ء

سوالنامہ زکوٰۃ

(۱) محوذ اول

زکوٰۃ کس قسم کے اموال میں واجب ہے؟
وجوب زکوٰۃ کی دو شرطیں بن کا تعلق محل زکوٰۃ یعنی اموال سے ہے۔

پہلی شرط۔ ملک نام

ملک نام سے کیا مراد ہے؟ اس ذیل میں چند سوالات۔
سوال ۱۔ مال تجارت جس کی قیمت پیشگی ادا کر دی گئی ہو، لیکن مال کی وصولی اب تک نہیں ہوئی ہے، وہ قیمت جو ادا کی جا چکی اور وہ سال جو خسر یا دار کے ملک میں آچکا لیکن قبضہ میں نہیں آیا اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

سوال ۲۔ زکوٰۃ کے لئے زمینیں دی گئی ہیں لیکن رقم یا ٹیڑھٹے پر عقد جاریہ کے نسخہ ہر جانے یا مدت پوری ہو جانے پر کرایہ دار کو واپس لینا چاہتا ہے، اس نقد کی زکوٰۃ کس پر واجب ہوگی، کرایہ دار پر یا ملک مالکان پر؟

سوال ۳۔ جس مال کا کوئی مالک معین نہ ہو جیسے ماراں اور ادا مال میں سے جو بے دال و قلم ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی؟ نہیں؟

سوال ۴۔ دال و مال جو کسی شخص کے ہتھ میں بطور حصرم آتا ہے مثلاً رشوت کا مال، بینک کا سود وغیرہ

اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

اگر یہ امواں حرام ملاں مال میں اس طرح مخلوط ہو گئے ہوں کہ ان میں باہم تیسرے شکل ہو تو اس مسئلہ میں ان مخلوط اموال میں وجوب زکوٰۃ کا کیا حکم ہے؟

مسوال ۵: دین کی زکوٰۃ کس پر واجب ہوگی، دائن پر جس کی ملک ہے لیکن قبضہ نہیں یا مدیون پر جس کے قبضہ و تصرف میں ہے لیکن اس کے ملک میں نہیں یا دین کی زکوٰۃ کسی پر واجب نہ ہوگی کیا اگر مدیون باوجود قدرت کے دین کی ادائیگی میں مال منوں کر رہا ہو اور اس مال کو تجارت میں لگا کر استعمال کر رہا ہو، ایسی صورت میں اس مدیون پر زکوٰۃ واجب قرار دی جاسکتی ہے و صوبائی کی امید اور ناامیدی کے اعتبار سے دین کی قسمیں اور وجوب زکوٰۃ کا حکم اور اگر زکوٰۃ واجب ہوگی تو کب اور و صوبائی کے بعد سابق کی زکوٰۃ بھی دینی ہوگی یا وصول ہونے کے بعد مستقبل کی زکوٰۃ؟ جب ہوگی؟

مسوال ۶: سرکاری محلوں اور مختلف پرائیویٹ کمپنیز میں جو لوگ ملازم ہیں ان کی ملازمت میں سے ایک حصہ وضع کر کے ان کے محفوظ کھاتے میں جمع کر دیا جاتا ہے اور کچھ حصہ سرکاری کمپنی اپنے ملازم کے مستقبل کو پیش نظر رکھتے ہوئے اپنی طرف سے اس میں اضافہ کرتی ہے اور ریٹائرمنٹ کے وقت وہ پوری رقم ملازم کو دے دی جاتی ہے، دوران ملازمت بھی بعض خاص قواعد کی پابندی کرتے ہوئے ملازم کو اپنے اس محفوظ فنڈ سے کچھ حصہ نکالنے کا اختیار ہوتا ہے بعض اوقات یہ دو قسم کی مذکورہ رقم پر سرکاری کمپنی ٹیکسٹ کے تحت سے بھی کچھ اضافہ کر دیتی ہے۔ ان میں وہ مجموعی رقم ملازمین کو دے کرتی ہے، یہ رقم عام اصطلاح میں پیریڈنٹ فنڈ کہلاتی ہے پیریڈنٹ فنڈ کی مذکورہ بالا رقم پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ اگر ہوگی تو کب؟ اور اگر زکوٰۃ و صوبائی کے وقت واجب ہوگی تو سابق کی میں کب ہوگی یا چند سال گزرنے پر؟

دوسری شرط مناسبت کی حقیقت اور اس کی سورتیں۔
تیسری شرط بلا — حاجت اصل سے فارغ ہونا۔

عاجت اصلیہ کی تعریف اور اس کا دائرہ

(۱) کیا عاجت اصلیہ کا تعین ہر دور اور ماحول میں اس کے اعتبار سے کیا جائے گا؟
چوتھی شہرہ — دین سے محفوظ ہونا

کون سا دین مانع زکوٰۃ ہے، دین کی قسمیں اور ان کے احکام

(۱) دین طویل الاجل، آج کے دور میں زراعتی قرض Agricultural loan تعمیر مکان

کے لیے قرض Building Construction Loan اور اس طرح کے مختلف قرض سرکار اپنے شہریوں کو دیتی ہے جن کے لیے ۵ سال سے لے کر ۲۰، ۳۰ سال کی طویل مدت مقرر کی جاتی ہے، اس مدت کے دوران قسط وار قرض کی ادائیگی واجب ہوتی ہے، اس قرض کی مقدار بھی عموماً بہت بڑی ہوتی ہے مثلاً زید نے اپنے کسی تجارتی کاروبار کے لیے پانچ کروڑ روپے قرض لیے جسے پچاس قسطوں میں ادا کرنا ہے یعنی سالانہ دس لاکھ روپے ادا کرنا ہے یا کسی شخص نے ٹریڈنگ کی غرض سے بیس لاکھ روپے قرض لیا جسے دس سال میں دس دس سالانہ قسطوں میں ادا کرنا ہے، ان صورتوں میں وجوب زکوٰۃ کے لیے اموال زکوٰۃ سے پورے قرض کو منہا کیا جائے گا یا سالانہ واجب الادا قسط وضع کر کے باقی اموال پر زکوٰۃ واجب قرار دی جائے گی؟

اسلام میں کن اموال میں زکوٰۃ واجب ہے برہنہ اور مسائل۔

کمپنیز پر زکوٰۃ

کسی بھی کمپنی میں متعدد شہرہ کا ہوتے ہیں اور اپنے اپنے حصہ کے مطابق اثاثے اور آمدنی کے مالک ہوتے ہیں، بعض ایسی صورتیں ہو سکتی ہیں جس میں کمپنی کا مجموعی اثاثہ اور مالیت کروڑوں روپے کو پہنچتا ہو جس میں منساب وجوب زکوٰۃ موجود ہے، لیکن اس کے شہرہ اور حصہ داروں کی تعداد اتنی بڑی ہے کہ کمپنی کی مجموعی مالیت کی تقسیم حصہ داروں پر کی جائے تو ان میں سے کوئی بھی صاحب منساب

نہیں ہوتا یا کچھ لوگ صاحب نصاب نہیں ہوتے۔ سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ درجہ زکوٰۃ میں
کس کی مجموعی مالیت کا اعتبار ہو گا یا ہر فرد کے انفرادی حصہ کا؟

ہمیرے اور جواہرات

۱۱ ہمیرے اور جواہرات کی تجارت کی جاتی ہے، جو لوگ ہمیرے اور جواہرات کی تجارت کرتے
ہیں، یہ ظاہر ہے کہ تجارت ہونے کی وجہ سے ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی لیکن دوسرا سوال
یہ ابھرتا ہے کہ جو لوگ انگریز، روس اور دیگر سرکاری قوانین کی زد سے بچنے کے لیے نقد دھروں
یا مسٹے پانے کی صورت میں اپنے سرمائے کو محفوظ کرنے کے بجائے ہمیرے جواہرات
لاکھوں روپے کے فخریہ اکاؤنٹس کر دیے ہیں، ظاہر ہے کہ ہمیرے جواہرات جو ان کا حیلہ
ہیں انہیں ہمیرے اور زکوٰۃ کی مالیت نہ کہتے ہیں، شرعاً ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟
بعض اوقات قوانین معنی ترمیم و آراء اس کے لیے ہمیرے جواہرات استعمال کرتی ہیں
ان کا مقصد یہ ہے کہ ہمیرے جواہرات پر زکوٰۃ کے بارے میں ان کا کیا حکم ہو گا؟

اموال تجارتی پر زکوٰۃ

سا ان تجارت جواہرات کے قبضہ میں ہے اور ان کی زکوٰۃ کے دن ان کی مالیت کا تعین نہیں
ہے کیا جائے، اپنی لاگت کے حساب سے کریں یا اس دن کی قیمت خرید کا اعتبار کیا جائے؟ یہ سب
کے بقاؤ کا اعتبار ہو گا یا پیشہ فروختی کا اعتبار ہو گا؟
جو لوگ الامنی کی فخریہ دفتر و فروخت کو ایک تجارتی کاروبار کے طور پر کرتے ہیں، سالانہ اپنے
پونہ نقد رقم کے مسئلہ جواز الامنی ان کی ملکیت میں ہیں وہ الامنی بھی اموال زکوٰۃ میں شمار ہوں گی؟ اللہ
ان پر زکوٰۃ کا درجہ قیمت خرید کے اعتبار سے ہو گا یا متوقع قیمت فروخت کا اعتبار ہو گا؟

شمیرہ اور بونڈس کی زکوٰۃ

مختلف تجارتی کمپنیاں اپنے شمیرہ فروخت کرتی ہیں، شرکت کی ایک صورت ہے کہ

قائم کرتے وقت کہ انہیں ملے کر لی جاتی ہیں، جو پونٹ (اکائی) ایک شیر ہو جائے اور اس کی ایک خاص قیمت ہوتی ہے، کمپنی جو کچھ منافع کمانے کی شیر ذوالندرس اس میں اپنے حصے کے تناسب سے نفع کے حق دار ہوں گے، شیر زور صل کسی تہرتی نہیں کے ایک خاص حصہ کی ملکیت ہے، واضح ہے کہ بعد کو ان شیرز کی خرید و فروخت ہوتی ہے اور کمپنی کے نفع و نقصان اور اس کے ساتھ کے پیش نظر ان شیرز کی قیمت طعنی اور بر ممتی ہے۔

پہلا سوال یہ ہے کہ ان شیرز پر ایک تہرتی سرمایہ ہونے کی حیثیت سے زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ دوسرا سوال یہ ہے کہ زکوٰۃ کی ادائیگی کے وقت ان شیرز کی مالیت کا تعین ان کی بنیادی قیمت کو سامنے رکھ کر کیا جائے گا یا بہ وقت ادائے زکوٰۃ مارکیٹ میں اس کا جو نرخ ہو اس کا اعتبار کیا جائے گا؟

بزنس سے مراد یہ ہے کہ اکثر حکومتیں یا مختلف کمپنیز لوگوں سے قرضے مانگتی ہیں اور ان قرضوں کی واپسی کے لیے کچھ مدت (۱۵ سال، دس سال وغیرہ) مقرر کرتی ہیں اور کچھ شہر یا فیصد سود کا بھی اعلان کرتی ہیں اور جو ر شیوت قرض دہندہ کو ساتھ شلٹ ایٹھو کرتی ہیں وہی بونڈ ہے، سو لہذا یہاں پر صرف اتنا ہے کہ جو کچھ سود کے نام پر دیا جاتا ہے اس کی حرمیت میں تو کوئی شبہ نہیں، قرض دہندہ نے جو سرمایہ بونڈ میں پر لگایا ہے اس کی زکوٰۃ اسے ادا کرنی ہوگی یا نہیں؟ اور اگر ادا کرنی ہوگی تو سال بسال یا بونڈ کے کیش کرانے کے وقت، سبھی گزرتے ہوئے برسوں کی یا صرف آئندہ کی؟

محور ثانی — نصاب زکوٰۃ

چاندی اور سونے کے نصاب میں سے کون سا نصاب اصل تسلیم کیا جائے؟ آج کے دور میں جب کہ سونے اور چاندی کی نرخ میں زمین و آسمان کا فرق ہے، نصاب حرمیت زکوٰۃ (غنائمی کسی شخص کو غنی قسرا دے کر اس کے لیے زکوٰۃ ہلنا ممنوع قسرا دیا جائے) اور اسی طرح نصاب موجب زکوٰۃ کی کم سے کم مقدار چاندی کے نصاب سے مقرر کی جائے گی یا سونے کے نصاب سے؟

محور ثالث — مصارف زکوٰۃ (۱) کیا یہ صورت درست ہوگی کہ ایک طالب علم جو مستحق زکوٰۃ

ہے، اور اس کے لحاظ سے تعلیم اور دوسری سہولتوں کا انتظام کرنا ہے، اس کے لحاظ پر ماہانہ خرچ
 سو روپے آتا ہے، اس کی رہائش کے لئے جو مکان خریدا گیا ہے، مکان کی تعمیر و مرمت سے کی
 گئی ہے، بازار، خرچ کے سب سے، اس کا گریہ ۱۵ روپے ماہانہ ہے، اساتذہ کے سہرہ ماہانہ تنخواہ
 و غیرہ پر جو خرچ آتا ہے اس کو اگر طلبہ کی خدمت یا متعلق انتظامی امور پر مامور ہے ان کا مجموعی
 شہرہ تقسیم کیے جانے پر فی طالب علم ۲۵ روپے ماہوار پڑتا ہے اس طرح ایک طالب علم پر کل اخراجات
 ماہانہ مستند ڈھائی سو (۲۵۰) روپے آتے ہیں، اور یہ یہ نظر بناتا ہے کہ ہر طالب علم سے ڈھائی سو
 روپے ماہانہ لیے جائیں، مستطیع طلبہ اپنے پاس سے یہ اخراجات ادا کریں اور فی مستطیع طلبہ کی طرف
 سے یہ مقررہ فیس مدرسہ مذکورہ سے ادا کرے یا مدرسہ اس رقم کا چیک اس طالب علم کے نام دیدے
 اور وہ چیک وصول کرنے کے بعد مدرسہ میں جمع کر دے، کیا یہ صورت جائز ہوگی؟

ذیل میں ایک سوال یہ بھی ہے کہ ہستم مدرسہ مذکورہ و ہندگان کا دس ہے مستحقین زکوٰۃ کا؟
 (۲) سوال یہ ہے کہ مدارس کے لیے زکوٰۃ کی وصولی پر جو لوگ مقرر کیے جاتے ہیں وہ ماہانہ تنخواہ
 پاتے ہیں اور ساتھ ساتھ وہ علماء جو حساب کتاب کے لیے مقرر ہوتا ہے اسے بھی ماہانہ
 تنخواہ دی جاتی ہے، یہ محسوس کیا جا رہا ہے کہ ماہانہ تنخواہ پر مقرر کیے ہوئے صغیر و کبیر
 کے ذریعہ جو آمدنی ہوتی ہے اور اب پر جو خرچ ہوتا ہے اس سے مدرسہ کو نقصان پہنچتا
 ہے، آمد کا تن سب کم اور خرچ کا تناسب زائد آتا ہے، بعض مدارس میں ستین شہنہ
 فی صد کیشن دیا جاتا ہے، اس صورت میں خرچ کے تناسب کے مقابلہ میں آمد کا تناسب
 بہتر ہوتا ہے، سوال یہ ہے کہ کیا ایسا کیا جائز ہوگا اور اسے السالین علیہا کے تحت
 داخل مانا جائے گا؟ اگر کیشن کی صورت کو جائز قرار دیا جائے تو کیا شرح فی صد کے تین
 کی کوئی خاص حد شرعاً ضروری ہے؟

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ حساب آمد و خرچ کے اندراج پر جو علماء مقرر ہے، کیا اس
 کی ماہانہ تنخواہ مذکورہ سے ادا کی جاسکتی ہے، جب کہ وہ لوگ دوسرے کام بھی انجام
 دیتے ہیں؟

بعد پہنچنے والی آمدنی پر واجب الادا ہے۔ چوں کہ شخصی اخراجات، ہر فرد کے جدا اور ہر سماجی طبقہ کے الگ ہوتے ہیں اس لیے شخصی اخراجات کی تحدید کے لیے کیا کوئی معیار مقرر کیا جاسکتا ہے؟

انٹرنسٹ اور بیوزری اکثر ہم معنی کے طور پر استعمال ہوتے ہیں

دخم ہاؤس ڈکشنری میں، انٹرنسٹ کی تعریف یہ کی گئی ہے..... کسی جائیداد کی ملکیت یا تجارت یا کاروبار کی ملکیت میں قانونی حصہ حق یا سند ملکیت..... رقم جو ادا کی جائے یا قاعدہ کی جائے۔ پیسے کے استعمال پر یا کسی پر اجرت یا کاروبار شروع کرنے یا جاری رکھنے کے لیے لگے قرض پر.....

یوزری کا ڈکشنری میں اس طرح تعریف کی گئی ہے..... ایک حصہ سے زیادہ بڑے حصے سے شرح انٹرنسٹ پر پیسے قرض دینا یا قرض دینے کی عادت۔

اسلام یوزری پر باجمدی لگاتا ہے کیوں کہ مجبور الزام کے استعمال کا کھلا ہوا عمل ہے کج کے معاشی نظام میں، انٹرنسٹ تمام کاروباری دین کے دائرہ میں ہے، ایک شخص صرف اپنی بٹا کی ضرورت کے لیے قرض نہیں لیتا بلکہ اس رقم کو بڑھانے کے لیے دولت پیدا کرنے کے لیے اور قرض دانہ کے لیے اور معاشرے کے لیے عام طور پر موانع پیدا کرنے کے لیے قرض لیتا ہے۔ قرض دان قرض دینے والے فرد یا ادارے کو ایک مقررہ منافع کی طابقت دیتا ہے، جس دنیا میں ہم رہتے ہیں اور جہاں ہم گزر بسر کرتے ہیں ایک شخصی مقررہ شرح انٹرنسٹ سے کچھ لینے یا دینے بغیر رہ سکتا ہے۔

ہندو مسلمان اسلامی ریاست نہیں ہے، ہر موزر پر انٹرنسٹ دینا پڑتا ہے یا لینا پڑتا ہے، چند مثالیں دیتے ہیں:

(۱) زمین داری کے خاندان کے بعد، ان لوگوں کے مالکوں کو معاوضہ میں ۲ فی صد انٹرنسٹ کے زمین داری بانڈ دیے گئے۔

(۲) اگر کوئی شخص اپنے اثاثہ کو فروخت کرتا ہے تو اس کو کھیل دینے والا کیس کینس (the cash)

۱۰ ۱۰۱۲ کیس ملو کا پڑتا ہے، اس کیس سے بچنے کے لیے وہ شخص مجبور ہے کہ اس رقم کینس

مقررہ میگزینز تسکات میں جیسے کینس یونٹ میں لگائے جن پر کم شرح سے گزرتا رہے

شرع سے انحراف ہے۔

(۳۲) شخصی آمدنی پر ٹیکس کی شرح ساری دنیا کے ممالک میں ہندوستان میں سب سے زیادہ اونچی ہے مگر صورتوں میں معلوم ہوتا ہے کہ یہ شخص کی آمدنی سے زیادہ آمدنی ٹیکس وصول کرنے پر مبنی ہے۔ اس غلط فہمی کی زد سے بچنے کا قانونی طریقہ یہ ہے کہ حکومت کے بعض افسانوں پر انداز میں رقم لگائی جانے پر مقررہ شرح سے انحراف ملتا ہے۔

(۳۳) پراویڈنٹ فنڈ بنانے کی آمدنی سے کی جانے والی ادائیگیوں پر مشتمل ہوتا ہے جس پر کمپنی کم مقررہ شرح سے انحراف ملتا ہے اور اگر کمپنی بے تحاشہ یا بے گونوں کے لیے پراویڈنٹ فنڈ بنی بڑھاپے میں بہت کا واحد راستہ ہوتا ہے۔

اگر کسی کے پاس پیسے تو اس کے پیسے پر زندگی پیدا کرنے والے سرمایہ کاری کے مواقع ہیں۔ جائیداد یا شیراز میں رقم لگانا سرمایہ کاری کے دو اہم ذرائع ہیں جن میں پیسے پر نفع حاصل ہوتا ہے۔

مگر بہت کم لوگ جانتے ہیں کہ ہندوستان میں آج شیراز، کیٹ بکس کا ڈائمنڈ مینی ہے جہاں مارکیٹ پر زوال کر کے والوں کی من مانی سے یا سیاسی تبدیلیوں سے افواہوں سے قیمتیں نیچی اور گزرتی ہیں، شیرازی قیمتوں کا کوئی تعلق متعلقہ نہیں کی بل حالت سے نہیں ہوتا۔ اسی طرح ایک شخص جائیداد خریدنے میں ایک مقررہ حد سے زیادہ کی جائیداد نہیں لے سکتا ورنہ اس حد سے زیادہ کی جائیداد سیٹنگ (Ceiling) کے تحت حکومت لے لیتی ہے۔ من حالات میں کیا حکومت کی سیکورٹیز بانڈز میں اور کمپنیوں کی فیکٹریز، زٹس میں سرمایہ کاری جائز قرار دی جاسکتی ہے؟

جوابات سوالنامہ بابت زکوٰۃ

اس ————— مولانا محمد حمید الدین، لاہوری، الجامعۃ العربیۃ، قاہرہ، ماہنامہ

ملک تمام سے کیا مراد ہے

ملک نامہ کا مطلب یہ ہے کہ ایک آدمی کی کسی مملکت میں ملکیت اس قدر پر ثابت ہو کہ وہ اس مال ملکوں میں سب مملکتوں پر غور کرے۔ یعنی ملکیت کی حدود میں سب چاہے جو پہلے تھیں وہاں سے چھوڑ کر سکتا ہو۔ جہاں سے فقہاء کی زبان میں اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ رقبہ بھی اس کا ملک ہو اور پناہ بھی۔ یعنی اس کی ملکیت اور اس میں تصرف دونوں چیزیں اس آدمی کو حاصل ہوں اس کی ملک نامہ والی مانے گی۔ اس لیے اس مال میں روئے نہیں ہے۔ زمین میں ملکیت کو یہ مانے میں تصرف سے آدمی عاجز ہو، مثلاً جو مال لوگوں پر ہے اور اس کا کوئی پتہ نہ پڑتا ہو، اسی کو عام غنیمت میں لے کر لیا۔

پہلگی ادا کر دہ قیمت اور غیر موقوف مال کی رست کی زکوٰۃ

- ۱۔ یہ سننا کہ مال کی چیز سے خریدنے کے لیے وقف شدہ مال کے خرید دیا وہ خریدار کی ملکیت سے نکل رہا وقت کہہ دلی مسمیٰ ہے۔ چنانچہ، لہذا اس کی زکوٰۃ خریدار پر ہی ہے۔
- ۲۔ خرید و فروخت کا معاملہ مسمیٰ ہو جائے اور مشتری خریدار کی طرف سے قیمت کے لئے روئے دینے کے بعد اگرچہ مال تجارت پر خریدار کی ملکیت ثابت ہو جاتی ہے مگر جب تک قبضہ نہ ہو یہ ملک نامہ یا حق

نہیں ہوتی۔ اس لیے کہ قبضہ کے بغیر خرید و اس میں کسی تصرف سے عاجز ہوتا ہے۔ لہذا اس کی زکوٰۃ اس پر نہیں ہوگی بلکہ

جس چولہہ دار اس کا اس پر ہے کہ اولیٰ ملک کے بعد ملک تصرف سے عاجز ہو، جس لیے اگر قبضہ قبضہ کی زکوٰۃ نہ دے کر مکتا ہو یعنی زنہ و خوال یا اپنی جائیداد میں کسی شخص کو مصلحت خریدنے کے بعد چورس مالکانہ تصرفات کا حق حاصل ہو جانا ہو، ان میں چولہہ کی صورت کا ٹھکانا ہوگا، لہذا خرید و اس کی زکوٰۃ ویکی ہوگی اگرچہ مال و ملک اس کے شہر یا اس کے گودام میں نہ ہو بوجہ۔

کرایہ دار کی طرف سے ہوگی رقم یا ڈپازٹ کی زکوٰۃ

۱۔ کرایہ دار جو رقم بطور کرایہ پہلے سے ادا کر دیتا ہے وہ اس کی ملک سے منسلک کر کرایہ کے سالانہ کی ملک کی ملک میں داخل ہو جاتی ہے اور اس میں ہوگی کرایہ کی رقم پر اس کی ملک تمام ثابت ہوتی ہے۔ لہذا اس کی زکوٰۃ موخر یعنی کرایہ پر سالانہ دینے والے پر ہوگی۔

۲۔ جو میرہ کرایہ دار بطور ڈپازٹ یعنی زرخیزانہ ادا کرتا ہے وہ کرایہ دار کی ملک ہو جاتا ہے، اس لیے اس کی زکوٰۃ کرایہ دار پر ہی ہوگی، فقہ حنفی کہ کتابوں میں بیع و فاک کی جو صورت معروف ہے اس میں عامر و ملا نے مشتری یعنی پیسہ دینے والے پر وجوب کو ترجیح دی ہے۔ اور بیع و فاک میں خریدار کی طرف سے دی گئی رقم کی حیثیت ڈپازٹ جیسی ہوتی ہے۔

۳۔ اجرت زکوٰۃ کی ادا کرنے کے معاملہ کے فقہ ہونے سے پہلے کرایہ دار پر لازم نہیں ہوگی، احمدیہ کو اس سے پہلے پیسہ اس کی حیثیت قرض کے مال کی ہے، میں میں زکوٰۃ اگرچہ محرمہ سالوں کی ادا کرنی پڑتی ہے مگر قبضہ کرنے کے بعد اس سے پہلے نہیں۔

مالک سے واداروں کی اہلک کی زکوٰۃ

زکوٰۃ کی شرطوں سے ظاہر ہے کہ زکوٰۃ کا وجوب شخص مالک میں ہوتا ہے خواہ یہ ملک

انفرادی یا عیالاً، قومی و ملی، ہر ایک کی زکوٰۃ سبب سے بیت المال میں جمع شدہ اموال میں زکوٰۃ نہیں ہے اور فقہاء نے تصریح کی ہے کہ مال وقف میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

جمع شدہ مال حرام پر زکوٰۃ

مال مسروم پر اس شخص کی ملکیت ثابت نہیں ہوتی جس کے قبضے میں وہ جمع ہو رہا ہے یہ جو کسی طرف سے اس کو حاصل کر رہا ہے، جہاں تک مال ہے غلط قانون میں نوٹ بنی رشوت و سود میں آتے ہیں، اس کی جو ملکیت ہے اس میں غلط کو موثر نہ ہونا چاہیے، اور اگر کوئی حرام جمع ہو تو بھی زکوٰۃ تو پابزہ کافی دالے اندر ہی ہوتی نہ کہ حرام میں مگر فقہاء کی تصریحات و تفصیلات سے ظاہر ہے۔

دین کی زکوٰۃ کس پر ہوگی ؟

۱۔ دین کی زکوٰۃ دائن پر ہی ہوتی، اس لیے کہ دین کا مال اسی کی ملک ہوتا ہے۔ اگرچہ جب تک دائن کا قبضہ نہ ہو تب تک مطالبہ نہیں ہوگا اور قبضہ کے بعد مطالبہ میں تفصیل ہے اس لیے کہ دین کس مختلف صورتوں میں واسطہ ہوتا ہے۔

۲۔ دین کی زکوٰۃ کسی بھی صورت میں مدیونیت سے لینے جانے کا سوال ہی نہیں ہے، اگرچہ مدیون اس سے کتنا ہی غنی اٹھائے۔ اس لیے کہ وجوب زکوٰۃ کے لیے ملک ایک ہی دیں ہوتا ہے اور دائن وہ ملک صرف دائن ہوتا ہے، مدیون اس پر قبضہ اور اس میں تصرف کے باوجود بھی اس کا یہی معنی مالک نہیں ہوتا، اس کی وجہ سے اس پر شرعی مطالبات قائم ہوں۔

۳۔ دین مدیون کی ذمہ داری کے مسائل کے سلسلے میں تفصیل یہ ہے کہ :

الف۔ جب کہ مال کے ساتھ تمامہ و طلق کی قید لگی ہے، اس لیے اصولی طور پر اسی دین کی زکوٰۃ واجب ہو گئی ہے جس کی وصولیابی اور جس میں تصرف پر ادنیٰ تاؤ نہ ہو۔

ب۔ نیز دین پر زکوٰۃ کی بابت یہ بھی ایک اصولی بات ہے کہ کسی بھی قسم کے دین کی وصولیابی سے پہلے

بعد دھوپ پڑی سے پہلے میں پڑھی رکوع کا مہر رکھیں ہو گا، اور دھوپ پڑی کے بعد اگر زکوٰۃ کے پاس دوسرا نفاذ ہو تو وہ سب تو اس کے ساتھ جوڑ کر بغیر فلان قول اور خطاب کی قید کے بغیر اس کی رکوع زکوٰۃ پڑھ لی، اور اگر اس کے بعد وہ کوئی ماں بھین یا تو بھ بھدر خطاب جو در سان گزر رہا ہے تب رکوع ہو گا، اس لیے کہ فقہ ہمدانی کے اصول کے مطابق یہ فہم زکوٰۃ کی تیسری قسم کا خطاب ہے یہ کہ ملک کے بغیر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی اور اگر وہ یہ کہ قبضہ کی جو ملکیت ثابت نہیں ہوتی تو یہ فہم زکوٰۃ کی فاقی تو ہے اس لیے کہ معاملہ مدعی یا گنبد عرب تک قبضہ میں داخل ہوا ہے۔ اس کی ملک نہیں ہے۔ اس لیے کہ

شرط فاقی

وجوب زکوٰۃ کے لیے وہ مال جس میں زکوٰۃ واجب ہو رہی ہو اس کا نام ہونا ایک بنیادی شرط ہے، الفقہ الاسلامی میں ہے:

”لَا رَمَىٰ لَهُ مَالٌ وَلَا يَحْتَمِلُ الْإِسْلَامُ تِلْكَ“

یہ شرط اس لیے ہے کہ فقہ زکوٰۃ کے لغوی معنی ”زیا“ کا حصول ایسے ہی مال کے ذریعہ ہو سکتا ہے جو بڑھنے والا ہو۔

ابتر اس شرط کے اعتبار سے یہ ضروری نہیں ہے کہ دفعہ دفعہ بڑھ رہا ہو بلکہ یہ بھی کافی ہے کہ بڑھنے کے حال میں ہو اس لیے کہ قدرت کے اس کو ایسا ہی بنایا ہے جیسے کہ سونا و چاندی اور ان کی روپیہ، فیروزہ جو کہ سونے و چاندی کی جیسی قیمت رکھتا ہے یا یہ کہ آدمی کی غرض اس مال کو اپنے ہاتھ رکھنے سے یہی ہے جیسے مال تجارت خواہ وہ سال بھر کے عرصہ میں فروخت ہو جو ادھر بڑھا ہو یا یہ کہ اب بھی دوکان میں موجود ہو یا اس میں آدمی کو گھما ہوا ہو۔

بالا یہ ضروری ہے کہ اس بڑھنے کا حقیقی خود اس شئی سے ہو جس پر زکوٰۃ واجب ہو، فقہ مذکور سے واضح ہونے والی بات ہے، یہ بات اس لیے کہی جا رہی ہے کہ کئی کئی مجلس محضر اسے

گرایہ کا زبردنیائی جاننے والا ملک کو اپنی نامی شہر گناہ ہے اور ان کی حیثیت دیگر ممالک نامیہ کی ضرورت ہے
حالانکہ عام طور سے فقہاء اس کی نفی کرتے رہے ہیں، یہ مگر تے ہیں، امام احمد نے گرایہ کا زبردنیائی جانے
جانے والے زبور پر زکوٰۃ واجب فرمادی ہے تو اس کے سونا اور چاندی ہونے کی وجہ سے اور ذوقی ممالک
میں۔ ہونے کی وجہ سے، پھر یہ فقہاء نے منعموں میں شہداء کے علاوہ بعض احوال تجارت میں زکوٰۃ کو ذکر
کیا ہے اور اسباب فہائیں تجارت کے ساتھ خالد و تنہا کو ذکر کیا ہے، گرایہ کا ذکر وہ فقہاء
کہیں حق نہیں دیتے

تیسری شرط حاجت اصلہ

یہ صحیح ہے کہ شرعی مصرف و تنعم پسندیدہ نہیں ہے لیکن اس کے ساتھ کسی نعم میں بہت
تعمیل آئی ہے اور نہ فقہاء کی تصریح میں کہ آدمی کے کھانے پینے کا اور پہننے والوں کے کالیک میں استعمال
بے وجہ حاجت ہے اور ماسوا اس سے رائے ہے بلکہ تفصیلات سے یہ سمجھ رہا ہے کہ مال زکوٰۃ میں سے
بجائے زکوٰۃ کے لیے وہ صرفی شرطوں کے ساتھ یہ مطلوب ہے کہ کھانے و پینے، پہننے والوں سے رہنے و
سہنے کی ضروریات میں سادہ بھر خرچ کرنے کے بعد کوئی کے ہر بقدر نصاب مال موجود ہو، غرض کہ
مال میں بھی اور نیز میں بھی، یا یہ کہ مال بھر کی ضروریات میں صرف کیے جانے والے مال سے الگ نصاب
اس کے پاس موجود ہو۔

مثلاً ایک آدمی کے پاس ایک گرم کو بعد زکوٰۃ نصاب مال زکوٰۃ موجود ہے اور جب سال ختم ہوا تو
سال بھر اس مال کی آمدنی و نفع یا مال کو خرچ کرنے کے بعد بقدر نصاب مال اس کے پاس موجود ہے
یہ گرم کو اس کے پاس دو نصاب موجود ہیں، ایک اس نے رکھا ہے سال بھر کی ضروریات میں صرف
کرنے کے لیے اور ایک نہ رہے تو وہ فوج ضروریات میں اس کے پاس ضرورت سے فاضل و فارغ

لے فقہ زکوٰۃ میں نہ ہی شرط پر گفتگو کرتے ہوئے ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱

نصاب موجود ہے۔

نیز شریعت واجب زکوٰۃ کے لیے صرف یہ دیکھتی ہے کہ آدمی نے اپنی شروع سال و اخیر میں بقدر نصاب مال زکوٰۃ خرچ کیا ہے، اس وقت اس آدمی کا حساب کما کیا اور کہا کہاں کیا دیکھتے صرف کیا اس سے صحت نہیں ہوتی البتہ دوسری صورت جو ذکر کی گئی ہے اس میں ضروریات کے لیے محفوظ رکھے جانے والے سبب یہ ہیں آدمی کا جو واقعی عیار ہوا ہے اس کی رعایت کر لی جاتی ہے۔

پھر یہ ہے کہ غصہ کے کھانے اور پینے کا معیار ایک ایک ہوتا ہے جب شریعت نے اس میں پابندی نہیں بنایا ہے تو کسی زمانہ و ماحول میں پابندی نہیں ہوتی، کتب فقہ کی تفسیرات سے ایسا ہی سمجھ میں آتا ہے۔

دین اور زکوٰۃ

گزشتہ باب میں جانے کے ساتھ مردین جو زکوٰۃ کا ایک نمونہ تفصیل میں لکھا ہے اور فقہاء کی تصانیف سے کوئی فرق اس اعتبار سے سمجھتے نہیں ہیں، یہ رقم طویل مدت زکوٰۃ سالانہ قسط کا شمار کر کے ہفتہ روزہ زکوٰۃ ہو، بدین کی پوری رقم سے زکوٰۃ ساقط ہوگی اگرچہ معاہدہ کے مطابق دسویں سال بعد پورے قرض کی واپسی کی کی نوبت آئے۔

کمپنی پر زکوٰۃ

اجاب زکوٰۃ کے لیے یہ فرد کے انفرادی حصہ کا بقدر نصاب ہونا ضروری ہے۔

میرے اور جو امورات

میرے وغیرہ جب تجارت کے لیے ہوں تو ہر تاجر کی زکوٰۃ نہیں ہے اس لیے کہ یہ سونے و چاندی کی طرح طبعاً انمول اشیاء میں سے نہیں ہیں، لہذا ان میں خدا کے تقصیر کے لیے ان کی تجارت ضروری ہے۔

اتما کے بغیر یہ نام نہ ہو جس کے بغیر مال کا نمنا ہونا واجب زکوٰۃ کی ایک بنیادی شرط ہے۔

۱۰۔ والی تجارت پر زکوٰۃ

۱۔ اسم مال تجارت کی زکوٰۃ میں خرید و فروخت کے جس نمے پر زائد کے بھانڈو قیامت کا اعتبار ہوگا۔ اور برب زکوٰۃ دینے کی نوبت اُسے اس دن زکوٰۃ قیمت ہو اس کا شمار کیا جائے گا۔ اور حقوق و محنت میں نہ جس کے مال کا لحاظ کیا جائے گا اس لیے کہ یہ روایت دونوں کا مترادف الگ ہوتا ہے۔
۲۔ جب زمین کی تجارت کی جائے تو یہ بھی اگر اسم مال تجارت کا حکم رکھنے کی تہ در اس میں بھی اگر عامۃ کوئی معیار ہو تو کسی معیار کے مطابق زمین کی قیمت جو ٹری ٹرانسکشن اپورٹ کر، امر ہو جائے۔ یعنی کیا ہے کہ اس سے کم نہیں کرتے ہیں جسے کہ عام اصول کی تجارت میں پختہ فروخت کرنے والوں کے حق میں اس کو دیا نہ جایا سکتا ہے۔

شیر زکوٰۃ

شیر زکوٰۃ کہ زکوٰۃ ہے اور بوقت ادا کی زکوٰۃ جو قیمت ہو اس کا اعتبار ہوگا اور اگر کردہ قیمت سے زائد ہو تو ادا کی رقم نفع ہے اور تجارتی سرمایہ دعوایں میں اصل دفع سبب پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔

البتہ عام روایت یہ ہے کہ شیر زکوٰۃ کے صرف اس حصے پر زکوٰۃ ہوگی جو تجارتی کاروبار میں صرف کیا جائے اور اس کا جو حصہ کمپنی کی ضرورت کی تجارت و تجارت میں صرف ہوا ہو گا کہ اس سے یہ زکوٰۃ نہیں ہوگی۔ اسی طرح انہیں کمپنیوں کے شیر زکوٰۃ ہوگا جو تجارت گرتی ہیں اور جو کمپنی ان شیر زکوٰۃ سے اطلاق ہوا ہے کہ ان کے ذریعہ کاروبار کرتی ہیں کہ ان اطلاق کو گریہ پر دیتی ہیں

۱۔ اس پر اہل فقیہوں اور فقہاء کا اختلاف ہے۔ فقہاء اسلامی و اہل سنت ۱۰۰۰ سے سو لاکھ سال متعلقہ عربی و سنہ ۱۰۰۰ سے متعلق عربی و اہل سنت سے لیتے ہیں وہ متجرب ہیں اور اس میں اگر کسی کو شک ہو تو اس کا نام ہے اور وہ قریب قریب صحیح ہوتی ہے یعنی وہ قیمت دار کا کافی قیاس کرتے ہیں تو ان کی قدرت پر ہے اور اہل سنت ۱۰۰۰

ان کے غیہ نہ پر زکوٰۃ نہیں ہوگی۔

دوسرا من بعض مہما، مگر کیا ہے کہ شیعہ زہر زکوٰۃ بغیر کی تفصیل کے ہے اس لیے اس وقت کے اف میں شیعہ زہر کو ایک سالانہ تجارت کی حیثیت رکھتے ہیں، اور اسی حیثیت سے ان کے خرید و فروخت ہوئی ہے، لوگ خرید و فروخت میں ان کی ہوتی حیثیت کو دیکھتے ہیں وہ تفصیلات کے واسطے نہیں آتے۔ اور واقعی ہے کہ اس وقت اف نے خود شیعہ کو ایک سال و سالانہ حیثیت عطا کر دی ہے، اس لیے اس زمانہ کو مومنوں کی ہر حساب ہے، جب کہ اس کے مطابق زکوٰۃ کی ادائیگی میں بہت جگہ ہے اگرچہ تجارتی کمپنیوں کے ساتھ ساتھ واسب میں اور کسی قدر سالانہ تجارت میں لگائی ہیں، اس کے باعث یہاں بھی اس نے بہت جگہ نہیں ہے کہ مصلحت اندازی کی تفصیل سے واضح رہتی ہیں، اور شیعہ کے مالکان کو تجارتی تفصیل سے، نہ رکھتی ہیں اس لیے ان کی نسی کے ساتھ تفصیل سے واقف ہو کر شیعہ کی زکوٰۃ دے سکتے ہیں، لیکن زیادہ آسان بھی معلوم ہوتا ہے کہ شیعہ کی پوری رقم پر ایمان اور بھائی طور پر زکوٰۃ لگانا جائے۔

باؤنڈری کی زکوٰۃ

باؤنڈری کی گئی رقم فرض ہوئی ہے اور فقہاء و متنفذ کی تفصیل کے حقوق یہ دین دین قوی ہوگا، اس سے وصول کیا جائے نہ بے انتصاب گزیرے ہوتے ہوں کہ زکوٰۃ بھی ادا کر دیتے ہوگی، لیکن اس میں گانے گانے مل سہیہ کی اس پر جو مزید رقم ان کی کو متی ہے وہ سوا ہے اس پر زکوٰۃ نہیں ہوگی یہ

سونا و چاندی میں سے اصل انصاف

زکوٰۃ سے متعلق لغویں اور علمی فقہاء کی تصریحات سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ جیسے سونا و چاندی میں سے ایک فقط، صرف، اور اصل انصاف ہے اس طرح انصاف زکوٰۃ میں بھی وہی

میں سے ہر ایک کا نصاب مستقل ہے، جیسے ہر فرد کا نصاب مستقل ہے دونوں میں سے کوئی ایک دوسرے پر متغیر نہیں ہے، ادیت کی بابت بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اس میں اصل اونٹ تھا، لہذا اس کی قیمت کو چھار بن کر مقرر فرمایا۔ مگر حنفیوں کے چاندی کے نصاب کے متعلق اختلاف کا نصاب ہے کہ کوئی ایسی شخص جو بوند نہیں ہے بلکہ صورت حال یہ ہے کہ چاندی کے نصاب سے متعلق تفصیلات زیادہ ہیں۔ اور وہ قوت میں بھی فاقی ہیں، اسی لیے چاندی کا نصاب اتفاقی ہے اور سونے کے نصاب کی بہت کچھ اختلاف ہے بلکہ مشہور پہلی طہارت علماء کا بیان تو یہ ہے کہ اس عہد میں چاندی کی زیادہ رائی تھی یعنی دراصل نہ دیکھا جاتا تھا۔

بہر حال واقعہ یہ ہے کہ دونوں میں سے ہر ایک مستقل ہے لہذا جہاں جس کے نصاب میں فساد کا فائدہ ہو یعنی آدمی صاحب نصاب قرار پانے میں اس نصاب کا اعتبار ہوگا، اگرچہ دونوں کے نصابوں کی قیمتوں میں تفاوت فاحش پایا جاتا ہو، جیسا کہ آج کل عام حوالے سے ہے اور چونکہ چاندی کے نصاب کی ہائیت بہ عہد میں کم رہی ہے لہذا ابلیس کو چھوڑ کر اس نے علماء کا عام رجحان چاندی کے نصاب اور اس کی قیمت کے اعتبار کا رہا ہے، اور ہے۔ اور اس نصاب میں ارفع و فخر کے اعتبار کا لحاظ نہ کتب فقہ میں اور فقہاء کے یہاں خاص ہے۔

مصارف زکوٰۃ

طلباء کو مائتہ وظیفہ

مسئلہ۔ سوان میں مذکور نظام کے مطابق طلباء کو مائتہ وظیفہ دینا اور چران کے ذریعہ مصارف میں صرف کے لیے اس رقم کا درجہ میں ان سے جمع کرنا۔ نظام اس میں کوئی شک کا محسوس نہیں ہوتا بلکہ زکوٰۃ کی رقم کو صحیح طور پر صرف کرنے کی اس سے بہتر ذریعہ کوئی شکل سمجھ میں نہیں آتی، آج کل

اور۔۔۔ جو لوگ سفر کو عاقلین زکوٰۃ کے تحت داخل مانتے ہیں ان کے قول پر زکوٰۃ کی آمد و
خروج کا حساب کرنے والوں کو صرف اس کام کا معاوضہ زکوٰۃ کی رقم سے دیا جاسکتا ہے، شفا معنی
کفایت اللہ صاحب کے فتویٰ کی روشنی میں، نیز ان مدد کو طلبہ، کاؤ کیل قرار دینے پر بھی
درست ہے۔

(۵)۔۔۔ اور احتیاطاً اس میں ہے کہ جب چندہ کرنے والوں اور حساب لکھنے والوں کا کام
زکوٰۃ کے علاوہ دوسری مددوں کی رقم سے متعلق بھی ہوتا ہے اور یوں بھی عاقلین زکوٰۃ میں واقعہ
موجودات پائی جاتی ہے وہ یہاں نہیں پائی جاتی۔۔۔ زکوٰۃ کی رقم سے براہ راست ایسا کوئی کام
کرنے والوں کو ان کے کام کا معاوضہ نہ دیا جائے۔

خلاصہ زکوٰۃ

ملک تمام سے کیا مراد ہے اپنے ملک کے مال میں حسب مقررہ تعرف پرق اور ہوتا۔

پیشگی ادا کردہ قیمت کی زکوٰۃ فسر پر نہیں ہوگی، بلکہ فروخت کنندہ پر۔

غیر موصول مال تجارت

کی زکوٰۃ ملک تمام نہ ہونے کی بنا پر خریدار پر نہیں ہوگی۔ اور یہ کہ وہ قبضہ کے بغیر تعرف
میں آزاد ہو۔

پیشگی کرایہ کی رقم کی زکوٰۃ ملک مکان و سامان پر ہوگی۔

ڈپازٹ کی رقم کی زکوٰۃ کرایہ دار پر ہوگی مگر رقم کے واپس ہونے کے بعد۔
مدارس و غیرہ کی املاک پر زکوٰۃ نہیں ہوگی۔

مالِ نسواں پر زکوٰۃ نہیں ہے۔

دین کی زکوٰۃ

صرف دامن پر ہوئی اور دین کی داپسی کے بعد اگر اس کے علاوہ اس کے پاس نصاب ہے تو اس کے ساتھ ملا کر ہو۔ اگر دین ہی نصاب ہے تو عام قرض و تجارتی دین میں جو وصول ہوا اس پر گزشتہ تمام سالوں کی زکوٰۃ ہوگی۔۔۔ اور ضمن وصول میں تفصیل ہے۔

پیراؤٹ فنڈ کا اگر زکوٰۃ میں قرض کا ہے اور اس قرض میں شامل ہے جس کی زکوٰۃ وصولیابی کے بعد سال گزرنے پر ہوتی ہے۔ اگر کوئی دوسرا مال نصاب زکوٰۃ موجود نہ ہو۔

شرط نصاب واجب زکوٰۃ کے لیے نصاب یعنی مال کی بڑھوتری ایک نصاب اور شرط ہے خواہ بڑھوتری اس لیے مانی جائے کہ مالک نے مال کے ساتھ ایسی صورت و نیت اختیار کر رکھی ہے مثلاً تجارت یا یہ کہ وہ طبی طور پر ایسی ہو کہ تجارت و معاملات کی روح ہو، جیسے سونا و پاندی وغیرہ۔

قیمری شرط حاجتِ املیہ

حاجتِ املیہ کا مطلب ہے آدمی کی سال بھر کی کھانے، پینے، پہننے، اوڑھنے، رہنے، سنے کی واقعی ضروریات میں جو کچھ صرف ہو جائے یا اقتدار کے ساتھ جو کچھ صرف کرے کے لیے طے کیا جائے اس میں اشخاص و ازمان کا قتلاف ہو سکتا ہے۔

کمپنی پر زکوٰۃ

شرکا، پرنسپل، جب کہ ہر ایک کی ملک بقدر نصاب ہو یا ان پرنسپل کی ملک بقدر نصاب ہو۔ میرے اور تو اہرات اور ان میں سے ہر ذیل پر نصاب استعمال ہوں تو مال کی شرط کے

قصان کی وجہ سے زکوٰۃ ہمیں ہے۔

اموال تجارت پر زکوٰۃ جو بھی مال تجارت پر فواد زمین و مکان بشرط نصاب اس پر زکوٰۃ۔
’درائے کی کے دن کی مالیت اور قیمت کے حساب سے۔

شیر پر زکوٰۃ شیر زکائیلت پر زکوٰۃ ہے مگر اس جعفر پر جو تجارت میں معروف ہو اور
آج کے عرف میں یہ خدا مال تجارت میں اس لیے اجمالی و مجرد رقم پر بھی زکوٰۃ ہو سکتی ہے۔

ماوندس پر زکوٰۃ

اصل رقم پر ہوگی اور مال قرض پر زکوٰۃ کے ضابطہ کے تحت، اس لیے کہ یہ رقم قرض ہوئی ہے
سوئے و چاندی میں اصل نصاب سونے و چاندی میں سے ہر ایک نصاب کے بدلہ میں مستقل
ہے اور شارح نے دونوں کی استثناء نص میں کی ہے ایک کی دوسرے پر بنا کرتے ہوئے نہیں۔

طلبہ اکو اہل ذلیلہ

کی شکل میں زکوٰۃ ان کے جملہ مصارف کو جو زبردی جاسکتی ہے۔

اہل مدرہ کی وکالت

یوں تو سرمایہ وادوں کی طرف سے مالی ہائی ہے مگر اکبر کی ایک نہایت طلبہ اکو اہل ذلیلہ ہے۔

عاطلین زکوٰۃ (سفر مدارس)

اہل — کو مشق کفایت ائمہ صاحب زکوٰۃ سے تمنا و معاوضہ نہ ہاڑتے ہیں اگر اہل مدرہ کو سفر و
طلبہ اکو اہل مال نہیں تو دوسرے حضرات کے نزدیک درست ہے۔ ب — لیکن معاوضہ نصیب نہ کیا
ہونا چاہیے۔ ج — معاوضہ کی نصیب میں کام کرنے والوں کی ضرورت کا اور محنت کا لانا کیا جائے (د)
گناہش دینے والوں کے قتل پر زکوٰۃ کا حساب کرنے والوں کو بھی زکوٰۃ سے تمنا و دی جاسکتی ہے۔

سوالنامہ کا اجمالی جواب

اگر مولانا ابوالحسن علی بن ابی طالب، دارالعلوم ندوۃ العلماء، لکھنؤ

۱۔ محوری اول

جیسے موقوفہ ہے سوال نامہ میں مذکور صاحب ہوتی ہے۔
ملک تمام: جس پر آباد اپنے ملک (طریقہ) اور غیر خود (کثرت) تعارف کا پورا اختیار ہوا اس میں وہ کسی
دوسرے کی اہلیت کا امتناع نہ کرے اگر اس کے قبضہ میں مال یا فعل جیسے ہے اگر اس پر قبضہ پہلا منظور ہے۔

ذیلی سوال کا جواب

جس ان (یعنی) کی قیمت کا کردی گئی بلکہ مال دوسرے قبضہ میں نہیں آیا اگر مضمون ہونے کے
بعد قیمت ادا کی گئی ہے تو اس مال (یعنی) کی چاہے کسی قبضہ میں نہ آیا ہو، نہ کسی قبضہ میں لازم ہو کہ اگر وہ ملک
تمام ہے یا اگر وہ قیمت کی مذکور کتاب شریعیہ لازم ہو کہ وہ قیمت شریعی کی لکھت سے نکل گئی البتہ
اس قیمت کی ذریعہ اتنے ہو جو کہ یہ اس قیمت کا ایک ہی چاہے، لازم ہو، اگر وہ صاحب ملک ہے
اور حوالہ مولانا جو چاہے۔

۲۔ اگر گراہ دار ملک طرف سے ایک مکان یا دوکان وغیرہ کو بی گئی رقم بے عوارضت رکھے، وہی گئی ہے تمام
رقم کی رقم (اسباب) و شریعتاً جو پس پائے جانے کی صورت میں ایک مکان یا دوکان پر لازم
ہوگی لیکن اگر رقم اکیلے طور سے (بغیر ضمانت دی ہے تو اس کی رقم نہ کرے اور چاہے ہو کہ اسباب
و شریعتاً جو پس ہوگی میں) کہیں کو اس رقم کی حیثیت باقرض ہوگی ہے اور صرف کا اختیار دیا

ہے) یا امانت کی دونوں صورتوں میں اس کی زکوٰۃ رقم دینے والے پر لازم ہوگی۔

۴۔ جس مال کا کوئی مالک معین نہ ہو کی مثال میں حارس اور قیادوں میں دینے والی رقم گنہگار کی عملی تصریح ہے۔ حلال افزہ شریعت میں اس کی تصریح نہیں ملتی ہے (مسلک سے منع خطرات اختیار کی شکل کے دوہرے تکلف فیہ ہے مگر ایسا مال بھی ہو سکتا ہے جس کا کوئی مالک معین نہ ہو، لہذا یہ سوال ہی خود حل سوال ہے۔) ہاں یہ ممکن ہے کہ مالک معلوم نہ ہو۔ حارس میں نہ جمع کی جانے والی رقم پر مالک کے ذمہ دہن کی ملکیت کا قائم ہونا (مطلبہ سنی زکوٰۃ کی نیابت میں) اور مطلبہ کا مانع قول ہے جسے حضرت مولانا سنی مفتی صاحب نے اختیار کیا ہے اور حضرت مولانا سنی مفتی صاحب نے یہ قول پر اتنا معروف ہے ہے۔ لہذا اس وقت تک کہ حارس کے ذمہ دہن کے قبضہ کے اندر مطلبہ سنی زکوٰۃ کی ملکیت میں ہے۔

۵۔ زکوٰۃ کسی پر بھی واجب نہ ہوگی۔

۶۔ مال معلوم و حلال کے علاوہ جو جاننے کی شکل میں ہوگی۔ ہر مال کے بقدر حرام کا تصرف واجب ہے اور اس کے بقدر گوارا دین واجب لہذا نہ ہے۔۔۔ صرف حلال مال کی مقدار پر نہ زکوٰۃ واجب ہوگی اور کلی حرام مال کے بقدر تصرف واجب ہوگا (جیسا کہ شای کی مصلحت السلطان و حرم و مالی بحث سے مستفاد ہوگا)۔

۷۔ دین کی زکوٰۃ واجب ہوگی جیسا کہ ظاہر ہے اگر دینوں اولیٰ کی ہیں وصحت کے باوجود مال مثلاً کہلا جو گناہ گار ہوگا مگر زکوٰۃ کی مالیت تک اس کے ذمہ نہ ہوگی۔ ہاں! اگر اس نے دین سے تجارت کے ذریعہ نفع حاصل کیا تو نفع کے بقدر مال کی زکوٰۃ (اس سبب سے) و شرائط کے ساتھ مالین پر واجب ہوگا۔ (جیسا کہ مال مستفاد کیا)۔

دائن دین کی وصولیائی کی امید کی صورت میں ہر سال کی زکوٰۃ چاہے ہر سال کا دین پر یا وصول ہونے پر تمام گزشتہ سالوں کی گنتی دونوں شکلیں جائز ہیں، لیکن اگر مال وصول ہونے کی امید بالکل نہ ہو اسی وقت تک کے مال پر تو اس کا حکم اللہ عزوجل ہی ہوگا۔

و — نہ کر منٹ کے بعد پادریڈنٹ فنڈ کے وصول ہو جانے کی صورت میں ہی اس پر ملکیت آئے گی اس سے قبل نہیں، لہذا اس سے متعلق تمام مالی ذمہ داریاں — وجہ زکوٰۃ وغیرہ — بدھوں ہی پر متعلق ہوں گی، اس سے پہلے نہیں، اس لیے زکوٰۃ بھی وصولیائی کے بعد ہی واجب ہوگی، گزشتہ مدت کی واجب نہ ہوگی۔

دوسری شرط ناماعنی امانت کی صلاحیت

اس کی دو قسمیں ہیں۔ حقیقی و مکی۔ حقیقی کی مثال مالِ تہات، سوام و غیرہ۔ مکی کی مثال نقدیہ، اس کے قائم مقام کرنسی (غیر وہ کا نقدیہ ہوا حالت کی)۔

تیسری شرط حاجت اصلیت سے فارغ ہونا

حاجت کا مفہوم تو معروف ہے اور تمام متعلقین میں میں متعدد ہے کتب فقہ کے مطالعہ سے یہ بھی مستند ہو سکتا ہے کہ ہر وہ واحد ہر حامل کے اعتبار سے ان چیزوں کا تعین ہوگا جن پر حاجیات کا اطلاق ہو سکتا ہے اور کتب فقہ کی تفصیلات پیش نظر رکھے سے حیثیت کے فرق سے بھی حاجیات کے مصداق میں فہم حاصل ہوتا ہے۔

چوتھی شرط دین سے محفوظ رہنا

کلیں سادین الی زکوٰۃ ہے؟ اس کا جواب عام کتبہ نقد میں ملتا ہے، مسائل میں کوئی نئی بات نہیں دریافت کی گئی ہے اس لیے اس سوال کا جواب دینا ضروری نہیں معلوم ہوا — دین کی سرول — تین قسموں — قری، متوسط، منیف — میں سے پہلی دو قسمیں متفقہ طور پر مالِ زکوٰۃ ہیں۔

ہو نیز قری مالِ زکوٰۃ ہے قولہ لعل الیحاد ہوا تعمیر الیحاد، خواہ عکیل متعلق میں ہوا نیز یہ اس لیے ہذا فرض نہ ہونا کرنے کے بعد — خواہ وہ لکھوں میں ہوا اس کی حالت کی غرض مت میں کیا جانے لے ہو — اگر نقد منساب کا ملک رہتا ہے تو زکوٰۃ واجب ہوگی اگر نہ نہیں۔

کچھ فیض نہیں لکھتا، کیوں میں شرک ہر فرد کی انفرادی حیثیت کا اعتبار ہوگا، جس شرک کا حصول اس کی

حکیت میں کل مل) نصاب زکوٰۃ کے بقدر ہوگا اس پر زکوٰۃ۔ اپنے حصہ کے بقدر۔ واجب ہوگی۔
جس کا حصہ (اور حکیت میں کل مل) نصاب سے کم ہوگا اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

میرے جواہرات

اگر تجارت کے لیے نہیں ہیں تو ان پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ خواہ ان کی قیمت کسی ہی ہو یا وہ خواہ
وہ اکٹھے کسی (یا زکوٰۃ سے پہلے کی غرض سے ہی خریدے گئے ہوں) البتہ میرے جواہرات حاکم علیہ میں سے
نہ ہونے کی بنا پر۔ ان کے اگلے پر۔ صدقہ نظر اور قرآن کا حصہ ہوگا بشرطے کہ جواہرات کی قیمت بقدر
نصاب ہو (اور ان کے اگلے میں صدقات دینے کا مصروف نہیں ہوں گے۔ یہی حکم ان خواتین کے بارے میں بھی
ہوگا جن کے پاس میرے جواہرات میں غلو نہ ہو جن کے لیے ہوں یا کسی اور (میں سے) (اس جملہ کی مقدار
نہ ہوں)۔

میرے جواہرات پر زکوٰۃ واجب نہ ہونے کا ذکر تمام کتب فقہیہ حنفیہ میں ملتا ہے۔ مثلاً شامی
میں ہے ۱

”لا زكاة في السلاسل والجرواهر الا ان تكتسب للتعبد“ ۱۰

اموال تجارت پر زکوٰۃ

صاحب نصاب تاجر حوالہ حوالہ کے وقت جتنے مال کا مالک ہے اسی وقت اس کی حکیت
میں موجود مال تجارت کی جو قیمت ہے (یعنی اس مال کی جو قیمت اسے ملے گی) اس کے بقدر پر زکوٰۃ واجب
ہوگی، اس کا مطلب یہ ہوا کہ تاجر اگر خشک فروش ہے تو خشک کی قیمت کے بقدر، اگر خوردہ فروش ہے
تو خوردہ قیمت کے بقدر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

وہ تہذیبی مال غلو منتقل ہو یا غیر منتقل (الاصغر وغیرہ) سب کا حکم یکساں ہوگا یعنی وہی حوالہ
نکدہ ہوا کہ حوالہ حوالہ کے وقت تاجر کو جو قیمت ملے گی اس کے بقدر پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

شیرزاؤں، انڈس کی زکوٰۃ

تجارتی کمپنیوں کے شیرز پر زکوٰۃ واجب ہوگی، کیوں کہ وہ شیرز دراصل علامت (یا سند) ہوتے ہیں اس مال کی جو کمپنی کی ملکیت میں۔ ال تجارت۔ ہے۔

شیرز کے مالک کے پاس حوالان حول کے وقت موجود جو قیمت شیرز کی ہوگی اسی کے بقدر پر زکوٰۃ واجب ہوگی، جس شخص نے جو قرض کسی کو۔ خواہ حکومت کو۔ دیا ہے اصل قرض پر۔ نہ کہ سود پر۔ زکوٰۃ واجب ہوگی، قرض دینے والے پر ان تمام سالوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی جو قرض کی ادائیگی میں گئیں گے اب چلے ہر سال زکوٰۃ ادا کرنا رہے یا تمام سالوں کی۔ وصولی قرض کے بعد۔ اکٹھا کرے۔

محور ثانی:

چاندی سونے میں سے جو نصاب بھی نفع الفقراء جو وہی اصل تسلیم کیا جائے گا۔

محور ثالث:

مصارف زکوٰۃ

۱۔ طالب علم ہونے والے کل اخراجات بشمول رہائش و تعلیمی فیس) کے بقدر اگر مد زکوٰۃ سے مدد کے ذمہ دار، مستحق زکوٰۃ طالب علم کو قرض پہلے سے دیں اور پھر وہ ان سے وصول کر لیں تو یہ شکل جائز ہے۔ چیک سے ادائے گی کی شکل میں ادائے گی اس وقت بھی جائز ہے جب کہ چیک کی رقم طالب علم کو وصول ہو جائے، اگر اس کا بینک میں رکھا ہے تو اس کے کھاتے میں اندراج ہو جائے اس کے بغیر نہ ہوگی۔

(بحوالہ) اوپر گزرنے والے کہ حضرت گنگوہی، حضرت سہارن پوری، حضرت تھانوی، اور مولانا مفتی محمد شفیع رحمہم اللہ کا آفری نقد النظر یہ ہے کہ دوسرے کے ذمہ داران (مہتمم و غیرہ) طلبہ کے وکیل ہوتے ہیں، لہذا ان کا قبضہ طلبہ کے قبضہ کے قائم مقام ہے۔

۲۔ زکوٰۃ وصول کرنے پر۔ مدارس کے سفراء وغیرہ کو کیسٹن دیا شرفا دست نہیں، بغیر انعامیں ملنا ہمارے وقت دین کرنا بھی مشکل ہے کیوں کہ عالمین کی تعریف یہ کہی گئی ہے ا

جصاصی رتزی نے یہی وصول کا حق بھی امام کے لیے اسی سے ثابت کیا ہے۔ ظاہر ہے کہ حدیسی کے ذمہ دار نہ امام ہیں اور نہ جصاصی وصولی کا حق ہے۔ حدیسی کے منشی وغیرہ جو زکوٰۃ کی آمد و صرف کے حساب کے علاوہ دوسرے کام تک انجام دیتے ہیں ان کو زکوٰۃ کی آمد سے خواہ دینا — شرنا — درست نہیں۔

فی سبیل اللہ کا مصداق صرف وہ ہے جسے غیر انفرادی میں صرف خریدا گیا یعنی اصطلاحی جہاد میں مشغول افراد، بقیا اقول خیف اور بعض — مثلاً سوا اللہ میں مذکور دوسرا دھنسل — تو نہایت ضعیف ہیں۔ ایسے کمزور دلائل جیسے کہ ان اقوال کے قائلین نے دیے ہیں ان کی بنیاد پر تو ہر غلط کو صحیح ثابت کیا جاسکتا ہے۔ اس طرح پوری شریعت ہی کو صحیح کیا جاسکتا ہے — یوں بھی قبہ کے قول ہی میں سلاقی ہے اور بغیر شہید و مجروری کے اس سے عدول جائز نہیں سمجھا گیا۔ قرون اولیٰ میں اگر کسی اہل بیت کی تشریح میں صرف دو قول پائے جاتے ہیں تو تیسرے قول کا اختیار کرنا درست نہیں کیوں کہ یہی ایک طرح کا فرق الجھ ہے (جسے اہل علمین نے "لا قائل بالاختصاص" جیسی تعبیرات میں بیان کیا ہے) اور پھر اس طریقہ سے تو ہر غلط بات کو صحیح قرار دینے بلکہ ہر خواہش کے لیے سند دریافت کرنے کا روزگار مکمل جائے گا۔

۱۔ فی سبیل اللہ کا مصداق اصطلاحی معنی ہے زیادہ سے زیادہ منقطع الحال کے امام محمد کے قول کی رو سے لکھی مثال کیا جاسکتا ہے کیوں کہ اس کی شمولیت پر اعداد و ثبوت محدود ہیں (جن کا ذکر سوال نمبر میں بھی ہے)۔

۲۔ اخاف کے نقل و نقل سے ہر معنی کے لیے (سوائے "العالمین طلبہ" کے) فقرہ شرط ہے۔
۳۔ مصارف زکوٰۃ بھی — رکعات صلوٰۃ کی طرح — قیاس کا عمل نہیں۔ ظاہر ہے کہ لکری و قلی جہاد نئی تعبیر ہیں، باوجود جہاد قلمی و فکری فی سبیل اللہ کا مصداق نہیں بن سکے اور ان میں دخول لوگ اگر نہ ممکن نہیں ہیں اسحق زکوٰۃ نہیں۔

زکوٰۃ کے مصداق آٹھ ہی ہیں مختصر ہیں اور حصر اضافی نہیں حقیقی ہے کسی فرد سے عالم — حتیٰ کہ صحابہ کے — نفوذات اور شذوذ اقوال پر مدار رکھنا سلف کے طریقہ کے خلاف ہونے کے ساتھ نہایت خطرناک اقدام ہے جس سے بہت سی بے براہ رویوں — بلکہ گمراہیوں — کے لیے راستہ کھل سکتا ہے امام افغانی کا یہ قول "من اعدا سوا اللہ من الاسلام حرم من الاسلام قائل قوم ہے"

سوالنامہ کا جواب

الحمد للہ — حضرت مولانا مفتی نظام الدین صاحب، دہلی معلوم دیوبند

العرب وبالله التوفیق

ذکرۃ الہامی میں واجب چوتھے، خواہ نامی بالذات ہو یا نامی بالعرض، اپنے تئیں و مشرک سے

اس میں وجوب نہ کہ لازم ہے۔

پہلی شرط ملک یہ کہ نام ہو، اگر ملک نام سے وہ ملک مراد ہے جو ملک کے زیادہ فرقہ و خلل
قوت سے حاصل ہو، اگر ملک رقبہ سے مراد خرچ و فروخت کا ملک ہو جائے۔ اور ملک پٹا سے مراد اپنے قبضہ
فقط میں ہو جائے۔

جواب ۱۵) ان حکمہ و خلل صورتوں میں دارائے ذکرۃ واجب نہیں، اس لیے کہ ان صورتوں میں حق
مسترد ہوا بھی ملک نہ تو رجحان حاصل ہے اور نہ فائدہ حاصل ہے، بہت سے بہت و صلاحتیک
ہے اور محض اس میں وجوب ذکرۃ مستحق نہیں ہوتا۔

۱۶) صرف کریمہ دار ہی واجب ہوئی۔

۱۷) ان احادیث و حدیث سے مراد اگرچہ نبی کریم کے لئے ہے و حدیث میں تو ان میں نبی کریم کے
لیے آئی ہوئی ہے مگر ذکرۃ واجب نہ ہوگی، اس مسئلہ کی تفصیل و مدلل بحث مستحیات
نظام امتدادی میں، زیر عنوان (حدیث میں آئی ہوئی رقوم کا شرعی حکم) آگئی ہے، وہاں

دیگی ہاں مکتی ہے۔

(۳) جب کوئی حرام مال اپنی مجلس میں آجائے تو پھر کیا ال منکر پر ایک تحریر ہوگا اس لیے اس کو چھوٹا ٹکڑے ہے کہ اس کو صلیب مثلاً شرماء ایک ایک پیر پیر سے یعنی روایں یہ مال لے کر واپس جائے۔
جیسے کہ خدیجی کتب کی ان عبارتوں سے بھی معلوم ہوتا ہے۔ مثلاً

(الف) اعلم المسلمون بصوتہ تلافیہ فی حرمتہ وجوبہ وہ طوبہ (فی علی)
(ب) لعلہ (۱)

(ج) وأما إذا كان عند رجل مال خبيث (زهرم) فأما إذا ملكه فقد عاص
أو حصل له بغير حق ولا كنه لا يرد إلى مالكه فيسبب له بطلان
مظلمته من نفسه فليس له عيلة إلا أن يدفعه إلى الفقراء لأنه
لو اتفق على نفسه فقد استحكمت عا ارتكبه من الفعل الحرام والى
قوله (ولكن يرد ما دفع المحبة من نفسه يدل مما في المسألة ۱۶)
(ج) وسبباً جرداً وهو ليس علم انما ذلك ومن السبب لزوم نصب در اسم ائمان
من كنه ثم به عافيه بلا عطف من ذلك (ابن أبي) (لوسلمه) (لوسلمه)
بجهة أخرى كنهية أو ابداع (ولم يرد) (أو شدة) (وكة) أو اطمع (۲)
وتحت قوله المختار الثامن - وفيه جاء بما خصه فلم يقبله مالك

لعله انما نصب إلى بيته برقی وام بیض (۳)

پھر جو بچ جائے اس کو اس کے دیال سے بچنے کی نیت سے مسلم غرا، جس اکین کو تمنا لگے کہ
جلبے جلد اپنی لگے سے نکال دیا جائے ان اس کو اگر روایں یہ مال لے کر دے میں کوئی شرمی یا نافرمانی نہ کرے
ماں ہو مثلاً آج کل ہندوستان کے مکتوبی یا نیشیں دیکھیں سے سرو میں نے دیال یہ قوم کو اگر بیکوں ہی میں
چھوڑیں مگر روایں رب المال ہو جائے تو اگر صاحب بینک اس کو اپنے دھرم کھاتے میں ڈال دیں تو وہ ضرور

(۱) ۱۶۷ (۲) مبدل المجلد ۱۶۷ (۳) دو صفحہ علی ہاشمی الشافعی

ایسے کاموں میں استعمال ہوں گی جس سے اسلام اور مسلمانوں کے نقصان کا غالب اندیشہ ہے اس لیے حکم شرعی دیا جاتاہے کہ وہاں نہ چھوڑ دے بلکہ وہاں سے نکال کر خود کسی مناسب جیل سے روانہ کر دیا جائے کہ وہاں سے روای رب المال کر دے کھانا شرع الہم بقول۔ یا کوئی اور واقعات پریشانی خالی ہو مثلاً کوئی جانی مال پریشانی یا عزت نفس کی بالائی کا تو یہ اندیشہ وغیرہ ہو تو اس طرح روای رب المال کر دے کہ الگ کو معلوم ہیں نہ ہوا وہ مال اس کی ملک میں پہنچ جائے اس کے غلام کر کتب نقد میں بکثرت ملے ہیں۔ کھانا سونا ایسا۔ نیز اس کی تفصیل اور اس کا حکم شرعی ہندوستان کے ان جیلوں سے ملے والی سودی رقم کا روای رب المال کے سلسلہ میں مستحبات خدام الغناوی۔ کہ بعض احکام حوادث الغناوی ملتا ہے کہ ان جیلوں سے ملے والی سودی رقم کو بینک میں نہ چھوڑے بلکہ وہاں سے نکال کر خود پہلے حکومت کے غیر شرعی مطالبات میں جو واجب الادا ہے دے دے مثلاً روڈ ٹیکس، ہاؤس ٹیکس، کورٹ فیس وغیرہ پالی یا بکلی کے مطالبہ میں نہ دے کریں کہ وہ خود مبارزہ کا ایک بدل ہے جو شرعی ناجائز درست ہے۔

ایک شبہ

بعض حضرات شبہ یہ کرتے ہیں کہ بینک سے ملے والی سودی رقم کا الگ حکومت کب ہوتی ہے کہ اس کو روک دیا جائے بلکہ ان رقم کا الگ نو بینک میں رقم جمع کرنے والے ہوتے ہیں پس گمراہ کن ایسی باتوں کی طرف نہ دیکھا جائے۔

شبہ کا ازالہ

جواب یہ ہے کہ بینک میں جو رقم رکھی جاتی ہے کھانگسی قانونی مجبوری سے یا من بعض حفاظت داخل کی جاتی ہے کسی عوض لینے کی نیت سے جمع نہ کرنا درست ہی نہیں ہے، اسی لیے فیس ڈپازیشن میں جمع کرنا ممنوع و ناجائز ہوتا ہے۔

اور جو رقم بعض حفاظت کے لیے جمع کی جائے گی وہ بینک میں بیعنا امانت ہوتی اور اس پر بینک کا کفارہ کرنا شرعاً جائز نہ ہوگا اور جب ان داخل شدہ رقم کو بینک خطا مل کر دے یا اس کو اپنے کام میں صرف کر دے تو وہ امانت شرعاً قرض ہی جاتی ہے اور امانت کا معاملہ مبدل بہ معاملہ قرض ہو کر مستقر فی مالک

ہو جاتا ہے، حتیٰ کہ اس پر ضمان (واجب) آدا ہو جاتا ہے۔ پس شرعی ضابطہ کے مطابق شرعیاً منک مقررہ ہو کر اپنے ان تصرفات کی وجہ سے ان رقوم کا خود مالک ہو گیا اور منک مکتبی یا پیشل ہو جانے کی وجہ سے حقیقہً حکومت ان رقوم کی ملک ہو گئی اور یہ علامت منک حکومت کے فعل نمائندہ اور دلیل ہوں گے۔ لہذا ان رقوم کا رد کرنا حکومت کی جانب لازم ہو گا نہ کہ رد کرنا منع کرنے والوں کی طرف۔ کما لایعصی علی من لہ حبرۃ بالغفۃ والاعمال۔ مکتبی یہ بات کہ اگر حرام مال حلال مال میں اس طرح مخلوط ہو جائے کہ اس میں تمیز و امتیاز مشکل و مستعد ہو جائے تو اس میں وہ جوہر زکوٰۃ کا کیا حکم ہو گا؟

اس میں شرعی حکم یہ ہے کہ کافورات و اندراجات کے حساب و کتاب کے ذریعہ یا پھر اپنی یادداشت سے خوب غور و خوض سے مکتبی مقدار حلال مال کی متعین ہو اس کی زکوٰۃ حسب ضابطہ شرع ادا کر دے اور اس سے زائد کو اس کے مال سے پہنچنے کی نیت سے بجائے زکوٰۃ ادا کرنے کے کل مال حرام بقسط واحد مگر نقدت میں ہو، ورنہ بانسٹا متعدد وہ حسب استطاعت جہاں تک جلد ہو سکے بطور نقدی نفقہ اور مساکین کو دے کر اپنی ملک سے نکال دے۔ فقط۔

سوال (۸) کا شرعی حکم، دین کی زکوٰۃ ادا کرنا دائرہ واجب ہے جس کی ملک وہ ہے اور حضرت امام بخاریؒ کے نزدیک اگرچہ دین کی تین قسمیں ہیں، دین قوی، دین متوسط اور دین ضعیف اور ہر ایک کے احکام ملک ملک ہیں، مگر تسبیلاً للعلل اور انتفع للفقراء ہونے کے پیش نظر راجع قول میں مکتبی مقدار کا وقت وصول ہوتی جاتے اسی وقت اس کا چالیسوں حصہ زکوٰۃ میں ادا کرنا چاہیے اور اگرچہ دین قوی و غیر قوی کے اعتبار سے نفس وجوب میں کچھ تفصیل و اختلاف ہے مگر اس فرقہ عمل سے عمل کرنے میں کسی کے نزدیک وجہ اختلاف نہ رہے گی۔

سوال (۹) کا شرعی حکم یہ ہے کہ لازم کی تہذیب سے جو جزو تہذیب لازم کے قبضہ میں جانے سے قبل ملکہ وضع کرتا ہے اور بعد تریم ملازمت وضع کی ہوئی رقم میں اضافہ کر کے رہتا ہے خواہ سود کے نام سے دے، مگر وہ زیادتی شرعیاً سود نہیں ہوتی خواہ دوران ملازمت میں ملازم اپنے جی جمع کر دے اور وہی سے کچھ دہریے اور ملکہ اس کو قرض کے نام سے دے اور اس پر کچھ زائد رقم سود کے نام سے دوسرے کے اس ملازم نے فنڈ منیج کر کے اس پر کچھ سود کی تعریف صادق نہ لے سکے سود کا ملکہ نہ ہو گا بلکہ اس کو ملکہ کا انعام قرار دیا جاتا ہے۔ کما حققہ العلامة السہامی فی مسابغہ۔

کیونکہ اپنے ملوک مل میں جب عقد عاوض کا مسئلہ کرے تو فضل و رزق اللہ سود ہوتا ہے اور یہاں جو حق تخریج کا مالکین ہے ابھی اس میں باجیر (مطلوبہ) کا صرف استحقاق ملک ثابت ہوتا ہے اور استحقاق ملک دوسری چیز ہے اور حق ملک ولا عریٰ چیز ہے اور حق ملک تو قبضہ کرنے کے بعد صادق آئے گی اور حق ملک سے قبل ملوک ہونا صحیح نہیں بلکہ اس حق ملک سے قبل جتنا بھی دوسرے وہ بھلتے سود ہونے کے شرعاً صرف انعام قرار پاتے گا اور ملازم کا اس پر اپنے ملوک کی حراست صرف کن درست ہے گا۔

یہیں سے بھی معلوم ہو گیا کہ زکوٰۃ اپنے ملوک مل میں واجب ہوتی ہے لہذا قبضہ کرنے سے قبل قبل اس پر ہی واجب نظر پر زکوٰۃ کی ادائیگی کا وجوب بھی نہ ہو گا کیونکہ شرط ہے اصول ہے کہ سبب وجوب کے تحقق سے پہلے نفس وجوب بھی نہیں ہو تا جیسکہ زکوٰۃ کے وجوب کا سبب مقدار نصاب کا ملک ہونا ہے اور جب تک مقدار نصاب کا ملک نہیں ہوتا اس وقت تک نفس وجوب زکوٰۃ کا حکم بھی نہیں ہوتا۔

یہیں سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ وصول ہونے کے بعد باقی زمانہ کی زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہو گیا، جیسا کہ ملک نصاب ہونا جو نفس وجوب زکوٰۃ کا سبب ہے۔ ۱۔ نفس وجوب سے قبل قبل کوئی ادا کرے تو زکوٰۃ کی ادائیگی کی صحیح شمار نہ ہوگی، جس طرح کسی عین وقت کی غرض نازکے نفس وجوب کا سبب اس غرض کے وقت کا تحقق ہوتا ہے اور اس سبب (وقت نازک) کے تحقق سے قبل قبل غرض نازکے تو غرض نازک نہ ہوگا، ان نفس وجوب کے تحقق ہو جانے کے بعد جب بھی ادا کرے تو ادائیگی کی صحیح ہوگی۔ اسی طرح یہاں بھی ایسا ہی ہوگا کہ نفس وجوب زکوٰۃ جب تک اس رقم کے پانے والے پر یعنی مقدار نصاب تک ثابت ہونے پر ادائیگی کی گزرتی ہوگی مدت ہوگی ورنہ صحیح نہ ہوگی۔ پھر نفس وجوب کے تحقق کے بعد اگرچہ اسے تو پیشی ادائیگی کی بھی صحیح ہو سکے گی۔ فقط

روگنی یہ بات کہ زکوٰۃ واجب ہونے کے لیے شرط ہے کہ نصاب زکوٰۃ کی مقدار ایسے مال ہی ملک ہو جو اس کی حاجت اصل سے اللہ ہار دین سے خلاص ہو لہذا ان تینوں (مال نامی کی اور حاجت اصل کی اور دین سے خلاص ہونے کی) منفر تشریح کر دی جاتی ہے۔

مال نامی ۱۔ مال نامی چند قسم پر ہوتے ہیں۔

۱۔ غنہ مال نامی ہوا جس کو اللہ نے پیدا ہی فرمایا لہذا اس کے لیے جیسے سونا چاندی اور اس سے بنی ہوئی ہر وہ چیز غنہ زکوٰۃ ہوا اس کے علاوہ کوئی چیز جو۔ اور چاندی اسونے کا لکڑی جیسے دیگر عام

اشرفی یا چاندی کا دھیرا اور اصطلاح میں اس کو سکہ نامہ خلیفہ کہتے ہیں۔

دوسرے کچھ لوگوں کو شرفہ نامہ کے لیے نہیں پہچاننا چاہیے بلکہ لوگوں نے اس کو الٹا نامی کے قائم مقام قرار دے دیا ہے اور سونے چاندی کے علاوہ جاری سکہ قرار دے دیا ہے جیسے فریادی کاغذ دھیرا اور کاغذی لوٹ، پونڈ، ڈالر، ریال وغیرہ۔ اس کو اصطلاح میں سکہ نامہ خلیفہ کہتے ہیں۔ وہ مال جس کی تجارت کرتے ہیں۔

یہ غرض نہیں مال نامی کی جس، اول نامی خلیفہ، دوسری نامی مکناد حرقا، تیسری نامی عملاً۔

جب یہ غرض باوجود میں سے کوئی ایک نصاب کی مقدار کے برابر ملک میں آجائے اور حاجت اعلیٰ سے اصرار دین سے خارج ہو جائے تو نفس زکوٰۃ کا وجوب ہو جائے گا اور حاجت اعلیٰ سے دھمکیاں ملو جس چاہے اور اپنے غرض میں داخل شدہ اہل و عیال کی مدد و مرہ کی ضروریات سے فاضل ہو کر سال بھر فاضل رہ جائے۔ اسی طرح دین سے خارج ہونے سے ملو، ہے کہ اپنے اہل و عیال کی ضرورت سے بھر دین لیا جائے اس سے خارج ہو۔ اتنے مال کا نفس مالک ہو جائے سے زکوٰۃ کا وجوب ہو جائے گا۔ اور جب غنی مقدار پورے سال بھر مذکورہ ضروریات سے خارج رہ جائے تو اس کے زکوٰۃ کی ہوائے گی۔ یعنی نہ آ ہو جائے گی۔ البتہ ضرورت واقعی ہو تو قرض لینا مشروع ہے کہیں کہ اصل دے کہ ہر انسان ہر وقت سے ہری دے اور جب ضرورت واقعی ہو تو قرض لینا درست ہے گا۔ اگر غیر سودی غرض نہ تو حاجت شدیدوں سودی قرض لینا یا سودی معاملہ کر لینا بھی جائز ہو جاتا ہے جیسا کہ،

”وہ يجوز للمحتاج الاستعراض بالسرمع (الاستعراض بالمعتمد)“

کے جملے سے معلوم ہوتا ہے۔ اس کی مزید تشریح آئندہ آجائے گی۔

اہل اس میں ایک ہے بات یہی کہ جیسو کہ صاحب خود کو قرض یا دین میں دیا ہو انہیں جس بلکہ اپنی ملکیت اور سلفان تجارت کے بعد قرض دین دوسروں کو دے دیا ہے تو اس کا کیا حکم ہو گا کیا اس کے زکوٰۃ میں دے دیا تو مال تو ہو گا اگر ہو گا تو اس میں کیا تفصیل ہے اس کو بعد ضرورت سے پہلے ذکر کرنے میں اوروہ عمل کرنے کے لیے کافی ہے اس لیے اب اس پر مزید کہنے کی حاجت نہیں۔

هذا ما تيسر من الالوه وعبا تيسر سيا تيسر على حسب الاستطاعة

نقطہ ثالثہ اعظم

سواات منجورہ کے مندرجہ کے پچھلے حصہ میں طویل الاجل دین کی گفتگو ہے۔ اس دین کا حاصل تجارتی دین ہے اس دین کو انسان خواہ قاتلی، مجسوم یا مفسد اپنے خالص افسوس سے کاروبار کرنے یا بچانے کے لیے حاصل کرتا ہے حاجت اصلیہ کی تعریف اس پر صادق نہیں آتی کما حقہ انفسہ تعریف للعاجلہ الاصلیہ۔ ہدایہ قرض و وجوب زکوٰۃ کا حکم عائد ہونے میں مانع نہ ہوگا، بلکہ وہ حاجت اصلیہ کی شرعی سابق تعریف میں قرض کی حقیقی مقدار داخل ہوگی، اس کے وضع کرنے کے بعد باقی سب پر وجوب زکوٰۃ کا حکم عائد ہوگا۔

کے بیوں کی حقیقت شرع پر پہلے معلوم ہونی چاہیے پھر حکم شرعی لگایا جائے۔ کہ بیوں کی حقیقت شرعیہ انکار شرکت عدل کی ہوتی ہے اور تیسرے فریق نے والے سب شرکاء کہیں اور شرکاء ملک نہ تو ہے اور ملک کسی بیسی کہنی میں کام کرنے والے وکیل وہ مسئول ہوتے ہیں، اگر یہ لوگ بعد قانون وقت خود ملک بن جاتے ہیں اور اس میں وضع شدہ حصص میں کہہ مقدار اپنا کہنی کی بھلائی لاپرواہی کرتے ہیں اور کہہ کو فرزند و اولاد نشین وغیرہ میں شرکاء کرتے ہیں اور کہہ کو کاروبار میں لگاتے ہیں، ان سب واقعات اور میں یہ وہ شرکاء منسوب ہی شمار ہوگا اور اس پر منسوب ہونے کے احکام جاری ہوں گے۔ اور پھر مسلم ہے کہ کسی منسوب پر جب تک منسوب بعید یا اس کا بدلہ وصول نہ ہو جائے تو اس پر زکوٰۃ کا وجوب یا رد کے احکام شرعاً درست نہیں ہوتے اس لیے کہ بیوں کے ان حصوں کو جب تک بچ کر نقد نہ کر لیا جائے اس پر وجوب زکوٰۃ کا حکم متبرہ نہ ہوگا۔

میرے جو اجازت کی خرید و فروخت کا جب کاروبار کر میں تو اس مال تجارت میں ان کا شرکاء ہو کر سالانہ ہونے پر اس کا عام کاروبار کرنے والوں کے یہاں اس کی جو قیمت ہوگی اس کا چالیسویں حصہ زکوٰۃ میں دینا ہوگا، اور اگر کاروبار نہیں کرتا ہے تو واجب نہ ہوگی البتہ اگر زکوٰۃ سے بچنے کے لیے ایسا کتابت و سخت خطرناک جرم ہے۔ ممکن ہے کہ اس کی دہائیوں فیروزہ حوری طور پر سب جاک ہو جائے کہ یہ عمل ایک قسم کی انفرانی کا اور شاہرہ گستاخی کا درجہ ہو سکتا ہے۔

”وَأَشَارَ إِلَيْهِ قَدِيرٌ لَا يَفْعَلُوا هَؤُلَاءِ شَيْئًا مِمَّا تَعْمَلُونَ“

وَلَا تَحْجُرُوا رِءَايَا الْفُلُوكَ كَحَجْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ

وَأَسْمَ لَا تَشْعُرُونَ۔

ہاں اگر وجوب زکوٰۃ کو ساقط کرنے کی نیت نہ ہو بلکہ محض تزیین و آرائش کے لیے ہو، میرے کہ تو یہ کہتی ہیں کہ کسی حدیث یا ایک ضرورت پر کام آجائے کے لیے اپنے پاس رکھتے ہیں تو اس کی گواہی

ہم کو ہر حکم اس کی قرب و فرقت کا انداز کرنے کا ہو گا۔

اسوال تجارت پر زکوٰۃ

اس میں یہ حکم ہے کہ تھوکر یا بٹکر جس طرح بیکیں اس کی عام قیمت فروخت کے وقت ہوگی اس کا اعتبار ہوگا۔ ٹریڈ ویلڈس کے فروخت کے وقت کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔ اس سوال کے بغیر اجرا کا جواب درگزر ہوگا۔

محرفاتی حکم

اگر کسی کے پاس محض سونا ہے اور مال تجارت وغیرہ نہیں تو معیار و موجب زکوٰۃ محض سونے کے نصاب کا ہوگا۔ اور اگر محض چاندی ہے اور کوئی اور مال زکوٰۃ کی قسم کا نہیں ہے تو معیار و موجب نصاب محض چاندی کے نصاب کی قیمت کا ہوگا۔ اور اگر سونا چاندی دونوں میں اور جس طرح ان میں سے کسی کے ساتھ احوال تجارت لے رہے ہیں نصاب کی قیمت پہلے کر وہ سترہ ہونا ہے اسی طرح وہاں بھی حکم ہے اور سونے چاندی کی قیمت میں اگر پرزینا آسمان کا فرق ہو جائے یہ حکم نہ بدے گا کہیں کہ منسک خلق آسمان و زمین ہی کا ہے۔

مصارف زکوٰۃ

۱۱۱۔ محض مسلم فراء، حاکمین ہیں اور ان میں طالبان علوم دینیہ کو جو صرف زکوٰۃ میں خرچہ خرچ و تقویٰ میں ہے اس لیے کہ ان کو دینے میں دو چند ثواب ہو جاتا ہے اور بہتم حد میں طرح زکوٰۃ دینا و کاویل ہوتا ہے اسی طرح تحقیق زکوٰۃ کا بھی کوئل جوتا ہے۔ اور مالک سے جانب کا نہیں ہوتا اس لیے اس کا کوئی عمل منافی شرع کے خلاف درست نہیں ہوگا۔

۱۱۲۔ باشندہ وغیرہ کی زکوٰۃ کا حکم پہلے گزر چکا ہے۔ البتہ حکم میں ایک نیاں جو لوگوں سے قرض لیتی ہیں اگر ان سے زبردستی لیتی ہے تو اس کی حقیقت قرض کی نہیں ہوگی کہ اس پر لے والی زیادتی ہو ہوگی۔ بلکہ زیادتی کا حکم پراورڈٹ فنڈ کے انعام وغیرہ کا ہوگا جس کا لینے یا ترانہ کا

فرع کا جاتا رہے۔ اہل گنہ ہوتی نہیں بلکہ لوگوں کی مرضی و خوشی سے اس پر تو یہ لینا اور اس کے عوض میں فیادہ دینا
مرد شہر ہوگا اور اس کو ان کے دواں چھوڑنا جاتا رہے گا بلکہ ان سے لے کر غرضاً دوسا کہیں میں مدد کر دینا چاہئے
مرد شہر کی حکم شرع یہاں مگر چکا۔

محرر ثالث

یہ معاملہ شرعاً اولہ کی زکوٰۃ سے بری ہونے کے لیے کافی نہیں۔ اور محرم ثالث ۱۴۰۳ھ
اس کی ساری گفتگو نا تجربہ کاری اور شرعی اصول سے ناواقفیت سے ناشی ہوگی۔ اس کی جائز
اور مذکورہ خطرات سے محض تا صورت یہ کہہ سکتی ہے کہ سفر اکہ بالقطع خزاہ مقرر کیا جائے پھر
ان کو جس علاقہ میں بغرض وصول چندہ بھیجا جائے اور اس طائر کی عام چندہ کا اخذ کر کے
اس طرح کہا جائے کہ آپ تمام وصول کردہ رقم مدرسہ کے خزانہ میں بھیجتے ہائیں اور حساب
سفر و راکر کے واپس آئیں گے تو آپ کی تمام وصولی اس مذکورہ رقم سے مختص نہ ہوگی اس کا اتنا
لی مصداق کو بطور انعام دیا جائے گا۔ اسی طرح مدرسہ کے لیے پیشہ و پیشہ رقم وصول کرنے کا
شوق پیدا ہو کر فرع کے اوسط کا زیادہ ہونا اور آمد کے کم ہونے کا خطرہ نہیں رہے گا۔ رہ گیا دیگر
لازمین کی خزاہ تو اولاً اس کو علیحدہ رقم سے دیا جائے گا اور اگر کم پڑے تو تنلیک سختی کے عیلہ سے
دیا جائے جس کا ذکر اوپر آچکا ہے۔ اور طائرت منورہ سے زائد شخصوں کی قانم نہ کیا جائے کہ
بلادہ مدرسہ پر بلادرمان لازمین وغیرہ کو مالیں علیہا کے تحت کرنے کی حاجت بھی نہ رہے گی۔

زکوٰۃ ولی سبیل اللہ

اس میں شک نہیں کہ جناب نے اس سلسلہ میں بے انتہا محنت فرمائی ہے کہ تقریباً ہر کتب فکر
کی برائیں مع ان کے دلائل بھی بیان فرمادیا ہے۔ آپ کی چھان بین ذاتی کاوش ہے۔ فہم تکمیل ہے۔

سوالات کے جوابات

از: — مولانا نعمت اللہ قاسمی، دارالعلوم، دیوبند

ملکیت نام

(۱) ملکیت نام سے مراد جو چیز وید مملوک ہو۔

ہو ما اجتمع فیہ الملك والسيد اما اذا وجد لملك دون السيد كالمدق
قل القیص او دھد السید دون الملك كملك المكاتب والمدیون
لا تحب فیہ السرکنة كذا فی السراج الوهاج (۱)۔
لان امراء مالتاء المملوك نفقة ومیذ (۲)۔ فلا زکوة علی
مکاتب لعدم الملك التام اعم لعدم السيد فی حق السيد وعدم
ملك العقبیة فی حق المكاتب (۳)۔

(۲) جس مان تجارت کی قیمت بڑا کر دی گئی ہے، مگر اب تک قبضہ نہیں ہوا، قبل القبض زکوٰۃ واجب
نہیں ہے۔

• ولا ضیما اشتراء لتجارة قبل قبضہ۔

اور قبضہ کرنے کے بعد زکوٰۃ ملاؤں کی زکوٰۃ ادا کرے یا نہیں تو اس میں اختلاف ہے۔ ۱۱

واما البصیح قبل القبض فقیل لایکون نصاباً والصحیح ان یکون

نصاباً کذا فی الصحیح للسرطانی

اور صاحب بکری نے بھی لکھا ہے کہ سنیین ہائیر کی بعد القبض زکوٰۃ ادا کرے گا۔

فکس فی البصیح فی بیان اقسام التمدین ان البصیح قبل القبض

قبل لایکون نصاباً لان التملک فیہ ماضی بافتقار الید والصحیح انہ

نصاباً لانہ یومن مالی وغدا بکسہ احتواء البید علی المول فتمتیر

یہ بالغیۃ علی النصاب باعتبار التملک شریفاً فعلی ہذا فلولہم

لا تجب الزکوٰۃ معناه ثبیل قبضہ واما بعد تبجہ فتجب الزکوٰۃ

فی ما مضی کالمد سید القوی ۱۱۲

گر علامہ شامی نے لکھی ہے کہ قائل خارج کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس پر تمدن ہائیر کی زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں ہوگی۔

اما بعد فبزرکب ما مضی کما مضی فی البحر عن عبارة البصیح

فراحمہ لکن فی الخاتمة وجب لہ ما مضی اشتراطاً رجل للسیاسة

ولم یترکها حتی حال المول ثم قبضها لارکوة علی المشتري ثم

فیما مضی لانہا كانت منتمیة علی البائع بالتمسک ومقتنی التملک

عدم الفرق بین ما اشتراطاً للسیاسة وللتجارة فمائل۔ (۱۲)

(۱۲) البائع نے تمدن پر قبضہ کیا ہے وہ مالک ہو گیا لہذا اس کی زکوٰۃ بائع پر ہے نہ کہ مشتری پر۔

ولی عداۃ یا مشتری عید التجار یساوی ما فی ذہم وفقد التمسک ولم یفقد

البید حتی حال المول فحالت البید عند البائع کما علی البائع البید

زکوٰۃ فیما مضی فلامتہ مالک الشمس ولا زکوٰۃ علی مشتری لان التمسک

زال عن ملكه الحرب العاشر: (۱۰)

(۴) گزایہ پردی محلی چنگی رحم اس رقم مالک مالک ملکات ہو گیا لہذا اس کے ذریعہ زکوٰۃ

واپس ہوگی۔ "اذا جعل الاخیر لا یصلح الاسترداد" (۱۱)

اور طارشی نے آگے تفصیل سے ذکر کیا ہے،

"و ذکر الشیخ الامام ابو بکر محمد بن الفضل فی خاوی ان

السرکۃ فی الاجلۃ الطریقة التي تعارضها اهل بخارا والسنکلیۃ

فی الاخیرۃ المعجۃ تجب علی الاجرائۃ ملکۃ قبل الفسخ: (۱۲)

کما یفہمہ وہی بعد الحول یا الفسخ.

ڈیوڑشکی رقم پر زکوٰۃ

اس کی زکوٰۃ کر لے اور پر ہوگی اس لیے کہ وہ یہ طرح فرض کے دیے ہوتے ہیں۔

"فہی فی الغری کقرون قلت الظاہران مست مال المرصد المشہور

فی دیارنا لامت اذا الفق المستاجر لدار الوقت علی عاوتہا الضعیفۃ

بأسواق علی الضرورة الحاجة الیہ فیکون بمثلۃ استقر من

الموتولی مست المستاجر: (۱۳)

(۵) اور اس میں جمع رقم پر زکوٰۃ نہیں ہے،

"وسبب اشتراطها مالک نصیب فلا زکوٰۃ فی مساوئیم الوقت

والخیل الصبیحة لادم الحطک:

(۶) بل مخلوط میں مال عوام کی مقدار نکالے پر یہ قدر نصیب ہوتا ہے تو اس بابت مقدار میں زکوٰۃ ہے۔

"و یؤخذ السلطان اشیاء المضموب بماله ملکۃ تجب علی زکوٰۃ

هذا اذا کان فی مال غیرہ استہلک بالخلط فی فصل المأشور

من انتشار علیہ عن فتاویٰ العجوة من ملک اصولاً غیر طیبہ
او قصہ امر لا یخلیہا ملکبہ بالعلم و بصر صاحبان و ہم یکس لہ
سورہ انعام مثلاً، کثرة فیہ علیہ لای مدیون و غیرہ منہ لایستعد
سبباً لوجوب الرکوة عندنا فانہ بقولہ وان لم یکن بہ سواھا خلاف
ان وجوب رکوة عقبہ سا اذ کان لہ صاحب سببہ (۱)

دین کی زکوٰۃ کس پر

دین کی زکوٰۃ دین پر بڑگی، مدیون پر کسی حد تک نہیں بڑھتی۔
و موصولہ علی، و در عدم و موصولہ علی کے بنائے دین کے اقسام۔
جس کا مدیون قرار کرتا ہو۔

(۱) جس کا مدیون انکار کرتا ہو، مگر دائن کے پاس شہادت موجود ہے۔

(۲) مدیون انکار کرتا ہے اور دائن کے پاس شہادت موجود نہیں ہے۔

ان تینوں صورتوں میں مدیون کے اندر دین کی ادائیگی کی استطاعت ہے یا استطاعت
نہیں ہے، اور صرف یہ، ابتداءً منہ مانع صرف اس دین کو جس کا مدیون انکار کرتا ہے، اور
کوئی شہادت بھی دائن کے پاس نہیں ہے اس کو مال ضار کے طور پر کہتے تھے، مگر جائز است
تبدیلی سے اس کو بھی مال ضار کے طور پر کہتے تھے جس پر ضمانت موجود ہو، اس لیے کہ ضمانت
کے ذریعہ قرض وصول کرنا بہت مشکل ہو گیا ہے اس کے بعد ضمانت میں ہر ذریعہ تبدیلی نافذ
تھی اور اگر کسی کو اسے ادائیگی پر قادر بھی ہے پھر بھی مال ضار میں کہتے تھے اور اگر کسی کا
ہے اور دائن کے لیے وصول کرنا بہت مشکل ہو گیا ہے جس کی بنا پر یہ مال ضار تھا، مانع دین کی تسریر
و قیاس قرض میں۔

(۱) جس دین کی وصولی نافذ کرنا مشکل ہے یا امید نہیں یا امید ضعیف ہے۔

۱۲) جس دین کی وصولی یا پکی امید قوی ہے

جس دین کی وصولی یا پکی امید قوی ہے اگر وہ دین قوی ہے تو سنین ماضی کی زکوٰۃ ادا کرے گا اور اگر دین متوسط ہے یا ضعیف ہے تو سنین ماضی کی زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور جس کے ملنے کی امید بھی نہیں یا ضعیف امید تھی اگر وہ مل جائے تو وہ ال مستفاد کے حکم میں ہوگا

”قلت قد عا اول الزکوۃ اختلاف التصحیح فیہ مال سرھس

الحدود فی فی ماب بعد یون بالذین وملاکۃ ولا

یقدرالد ش علی تعلیمہ مہو بمسارۃ المصدم : ۱۱

پراویٹ پر زکوٰۃ

ملازمت کی وجہ سے اجرت کا، مستحق ہے مگر جب تک قبضہ ذکر سے ملک تام حاصل نہیں ہے بلکہ خدا الا حراف یہ دین متوسط ہے، لہذا دین متوسط میں، صح روایت کی بنا پر سنین ماضی کی زکوٰۃ دینا واجب نہیں ہے۔

ہامی کی حقیقت

نمو، یعنی بڑھوتری، نمو حقیقی تو عدد و ماسل یا تجارت کی شکل میں ہو تو تقدیری نمو اور اضافہ کرنے پر قدرت کا ہونا بایں طور کہ وہ مال خود اس کے قبضہ میں ہو یا اس کے نائب کے قبضہ میں ہو۔

وفی المشرع هو منہ عن حقیقی و تقدیری فالحقیقی الزیادۃ بالنمو

والتماسل والتجارات، والتقدیری تمککھ من السرایۃ بکون

المال فی مبدۃ او مید فائشہ : ۶۱

حقیقۃ نمو و اضافہ نہیں ہے :

لانفسی بہ حقیقۃ الممال لان ذلک غیر معتبر انما نفس بہ کون

الملك معذراً للاستعداد للعبادة الدنيا لامة. (۱)

حوائج اصلیه کی تعریف

جس کے بغیر زندگی بسر کرنا دشوار ہو :

قال ابن الملك: هي ما يندفع الهلاك عن الإنسان كالسقة ودار
السكنى وآلات العزب والسياب المحتاج إليها لفتح الأمور والبور
وتنفيذ الأعمال ما كان من المحتاج إلى تضافه لمافي سببه
هي المنصب دفعا عن نفسه: تعيس. (۲)

انسان کی بہت سی ضرورتیں ہیں اور جو وہ دنیا میں بہت سی غیر ضروری چیزوں کو لوگوں نے
اپنے طور پر ضروری کر لیا ہے گردنہ کوڑے کے سلسلہ میں حوائج اصلیه سے مراد وہی ضرورت ہے جس کے بغیر
چارہ نہ ہو۔ حوائج اصلیه میں حالات کے اعتبار سے اور اسی طرح زکوٰۃ دینا اگرنے والے کی حیثیت کے
اعتبار سے کی جیسی ہو سکتی ہے۔

چوتھی شرط دین سے محفوظ ہونا،

کون سا دین مانع زکوٰۃ ہے

ہر اس دین سے محفوظ ہونا جس کا مطالبہ آدمی کی طرف سے ہو وہ دین متفق اللہ کے قبل سے ہو
جیسے زکوٰۃ، یا حقوق العباد کے تیس سے ہو، پھر دین مسلم ہر پادین زکوٰۃ ہو، پھر دین کی ادائے گی
حوائج اصلیه میں داخل ہے۔ زکوٰۃ کے وجوب کے لیے حوائج اصلیه سے خلاص ہونا ضروری ہے اس
لیے دین ہونے ہمارے خدا کا حقیق نہیں ہوگا۔

فان عن دين له مطالب من جهة العباد سواء كان له كزكاة
وخراج اولاد ولدوك طاعة أو موهباً ولو صدق تزجته المؤجل للطلاق

ونفقة لزمته لغيره اور مناء۔

یہ قول امام مالک اور احمد کا بھی ہے، مگر امام شافعی کے یہاں زکوٰۃ کے وجوب کے لیے دین سے ملنے والا شراب نہیں ہے۔

طویل الاجل قرضوں کا حکم

موجودہ دور میں زراعتی کارخانہ نہ کرنے کے لیے بڑی بڑی زمینیں حکومت سے لی جاتی ہیں اور اس سے خوب نفع بھی کمایا جاتا ہے، امام ابوحنیفہ کے قول پر ہر طرح کے دیون کو وضع کرنے کے بعد اس کے پاس بقدر نصاب ہے تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں۔

مگر جب اس طرح کے قرضوں کا عام رواج ہو جائے، دین دیون کو نہ زکوٰۃ قرار دیا جائے تو زکوٰۃ کی وصولیابی بہت زیادہ متاثر ہوگی، شہر خایہ بات مشہور حجت زکوٰۃ کی حکمت کے منافی ہے اس لیے تجارتی دین کو تاج املیہ میں شمار کرنا مشکل ہے، اگر امام شافعی کا قول لیا جائے تو اس سے مالک کا مفروضہ نقصان ہے، اس لیے اگر درمیانی شکل نکالی جائے، جیسے بعض فقہاء نے دین مہر میں معلل اور منوبل کی تفریق کی ہے تو مناسب ہوگا، لیکن اس میں اجتماعی فیصلہ معتبر ہوگا، انفرادی رائے کا کوئی اعتبار ہوگا بلکہ ایسی صورت میں یا تو شہر خایہ کے قول کو اختیار کیا جائے یا پھر امام شافعی کے قول پر حالات کی بسنا پر فتویٰ دیا جائے۔

کسپنی پر زکوٰۃ

اقتصادی ترقی ترقی کے ساتھ شہرت کی ایک قسم وجود میں آئی ہے جس میں خود کسپنی کو ایک شخص علی قدر دیا جاتا ہے، کسپنی کے لیے ذمہ ثابت کیا جاتا ہے اور کسپنی کا یہ ذمہ شراک کے ذمہ سے الگ ہوتا ہے، فقہائے اگرچہ اس مسئلہ کو استعمل نہیں کیا ہے مگر بہت سے ایسے احکامات بیان کیے ہیں جو شخص علی کے نظریہ پر منطبق ہیں۔

مثلاً مسہد اور کسی ملن دیگر ادارے کے لیے وصیت کن رابع قول کے مطابق بتائیں

ہے۔ شای میں ہے؛

یفتی ان یفتی لمة الموصیة بالزهر ویصرف لعلته کما
یقص به الصرف۔

اوقاف کے لیے حقوق ثابت ہوتے ہیں اس طرح اوقاف پر دوسروں کے حقوق ثابت ہوتے ہیں اور متولی اس کی نماندگی کرتا ہے اور وقف کی ضروریات کے لیے متولی سامان خریدتا ہے اور وقف سے اس کی قیمت اور کی جاتی ہے اور ضرورت کے وقت وقف کا متولی قاضی کی اجازت سے وقف کے لیے قرض لیتا ہے تو خود وقف معروض ہوتا ہے اس طرح خود حکومت کو شخص ملکی قرار دے کر اس پر احکامات متفرع کیے جاتے ہیں۔

چونکہ سوال زکوٰۃ میں اوقاف کے ہیں غلطہ الشیوع اور غلطہ البکار کسی کا اعتبار نہیں ہے بلکہ ہر شخص اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کرے گا۔ دیگر زکوٰۃ کی زکوٰۃ میں غلطہ الشیوع جس کو وہ حضرات فسطاطہ الامہان سے اور غلطہ البکار جس کو وہ حضرات غلطہ الامہان سے تعمیر کرتے ہیں۔ دونوں طرح کی غلطہ کا کچھ شرائط کے ساتھ اعتبار کرتے ہوئے اس کو شخص ملکی قرار دیتے ہیں اور اس پر زکوٰۃ کو واجب کہتے ہیں۔
مردی کی زکوٰۃ کے علاوہ اموال تجارت وغیرہ میں غلطہ الشیوع یا غلطہ البکار کا اعتبار کرنے میں اختلاف ہے:

”وان احتطوا فی غیر هذا اخذ من کل واحد منهم علی الضرارہ
اداکاں ما یخمسہ سبح الرکوة ومعناه ادا احتطوا فی غیر سائمة
کالذہب والفضة وغیرہن استحارة ویمزروع والشمارسم متؤثر
خلطتہم شیئاً وکان حکمہم حکم المنطروہین وهذا قول اکثر
اہل المسلم۔“

وعن احمد فی رواية اخرى ان شروكة الامیان مؤثر من غیر
الماشية اه کان بیسہم نصاب یشترون فیہ علیہم زکوٰۃ
..... ما خلط لاوصاف ملاصق علیہ من غیر الماشية

وہی شمار والمزروع والمعدان بحال۔ (۱)

اور حضرت امام شافعیؒ کے یہاں بھی قول کے مطابق مولیٰ کے علاوہ دیگر اموال میں غلطہ کا اعتبار ہے۔

قال اصحابنا توثر غلطه من غير العائدية وهي السمار والبرود و
السفدان وهر من التجارة، ما حطه الاوصاف فليهد قولان لعدم
لا يثبت والعديد الصحيح يثبت، ما حطه الحوارصها مروق.
والاصح شوتها جميعا من الجميع ۱۱

مگر غلطہ کے تحقق کے لیے ایک شرط یہ بھی ہے کہ مسب شرکا مسلمان ہوں۔

ويشترط ان يكون الغلطيان من اهل الزكاة فان كان احدهما
ذميا او مكاتباً لم يمتد به لغلطه. ۱۲

فقال اصحابنا موعا الخمسة يستكران من اشتراك امور فتمت
حطه يجوز مشروء نفس المشترك كون المحتلط مضافاً....
ومسها كون المضاف من يوجب عليه الزكاة فلو كان احدهما
كافراً او مكاتباً فلا اثر لغلطه. ۱۳

اس بنا پر اگر کہیں کے تمام شرکا مسلمان ہوں تو شمول کے قاعدہ کے مطابق کمپنی پر زکوٰۃ واجب
ہوگی اگرچہ بعض شرکا کا حصہ انفرادی طور پر مقدار نصف ذہب و درہم کمپنی زکوٰۃ ادا کر دے تو اس کے شرکا
کو الگ سے اس کی زکوٰۃ نہیں نکالنی ہوگی، اگر کہیں کے تمام شرکا مسلمان ہوں تو سہولت کے پیش نظر ان شرکائی
کے قول کو اختیار کیا جاسکتا ہے۔ مگر تمام شرکا مسلمان نہیں ہیں بلکہ کچھ فیہ مسلم ہیں تو جب ان کے نزدیک
ہر حصہ دار کو اپنے حصہ کی الگ الگ زکوٰۃ نکالنی ہوگی۔

بیسرے جوابات پر زکوٰۃ

بیسرے اور جواہرات کو زنت کے لیے دیکھی غیر تجارتی مقصد کے لیے خرید رکھا ہے اس پر زکوٰۃ
واجب نہیں ہے اس لیے کہ زکوٰۃ کے وجوب کے لیے مال نامی ہونا شرط چاہے غلطہ نامی ہو یا نقدی، اور

یہ مال نامی نہیں میں اور حوائج - میں بھی داخل نہیں میں، مگر زکوٰۃ کے وجوب کے لیے حوائج اصل سے زائد کافی نہیں ہے، بلکہ اس کا بھی جو بوجہ شرعی ہے حوائج اصل سے زائد ہونے کا اثر زکوٰۃ لینے پر پڑے گا۔

وكتب المكتف ان لم تمكن لاهلها ذلله ينوللتجارة غير ان اهل له

الحظ الزكوة وان ماوت مصانفا - ۱۱۱

اموال تجارت پر زکوٰۃ - نرخ کا تعین

سامان تجارت میں نرخ کے تعین میں اپنی اُمت کا اعتبار نہیں بلکہ باور رکھنا چاہیے کہ نرخ کا تعین ہوگا، اس لیے اگر نرخ کم ہو گیا، وراثت اعتبار کیا جائے تو کاتب کا مزد و نقصان ہے اور اگر نرخ بڑھ گیا تو اُمت کا اعتبار کرنے میں لازم آئے کہ صرف اس مال کی زکوٰۃ داکرے جب کہ اس مال اور بیع دونوں کی زکوٰۃ ادا کرنا ہے تو کس دن کے نرخ کا اعتبار ہوگا۔

امام صاحبؒ کے بیان کے مطابق حوالان حول کے وقت کا اور صاحبین کے بیان کے مطابق میں دن زکوٰۃ ادا کرے گا اس دن کے نرخ کا اعتبار ہوگا۔

وتعتبر القيمة يوم التوحيد وقال يوم الاداء في السوم

يوم الاداء بالاجماع - ۱۱۲

نرخ میں تحوُّک کا اعتبار ہوگا یا پھینکر کا؟

انفع مانعاً کا اعتبار کیا جائے جیس کہ نصاب کے سلسلے میں فقہانے اعتبار کیا ہے یا جس طرح کی تجارت کرتا ہے، اگر تحوُّک فروش ہے تو تحوُّک کی قیمت کا اعتبار کرے اور اگر پھینکر فروش ہے تو پھینکر کا اعتبار کرے مگر نقد قیمت کا اعتبار ہوگا اور وقت کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

(۱۱۳) بلکہ زین قوی کے قبیل سے ہے اس لیے سنین امینہ کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔

شیر کے سبب میں لکھا جا چکا ہے کہ تجارتی کمپنیاں مختلف قسم کی ہوتی ہیں، بعض میں پر احوال

نہی ہوتا ہے بعض میں کہہ رہے ہیں نامی کی شکل میں ہوتا ہے اگر کوئی نامی کی شکل میں ہوتا ہے اس پر زکوٰۃ ہے اور غیر نامی پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے بعض ہنسی نہیں ہیں کہ اس شخص کو خرید و فروخت کی غرض سے خریدتا ہے تو خود شخص مال تجارت ہوتا ہے وہ مال تجارت کے قبیل سے نہیں رہے گا۔

پورے حصص یا حصص کے کچھ حصہ پر زکوٰۃ

فقہ کے اصول کے مطابق جس کے حصہ میں بنت مکہ مکینہ کے غیر نامی اثاثوں میں صرف ہو جائے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور بنت حصہ نقد رقم یا مال تجارت کی شکل میں ہے اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی اگر اس نے حصص کو خرید و فروخت کی غرض سے خریدتا ہے تو کل حصہ مال تجارت ہو گیا ایسی صورت میں مال حصہ پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

نصاب زکوٰۃ

زکوٰۃ کے وجوب کے لیے اس نامی و حوائج علیہ سے فاسق ہونے کے ساتھ ساتھ مقدار نصاب کا مالک ہونا بھی ہے اگر زکوٰۃ نکالنے پر ایک کوئی طرح کا ضرر و نقصان نہ ہو تو قابل اعتبار ہو سوسنے چاندی دونوں کو جب شریعت نے معیار قرار دیا ہے تو خود خواہ کسی ایک کو قرار دینا ہے دلیل ہوگا۔ تفاوت کی صورت میں مومن زکوٰۃ کی قیمت میں چاندی کے نرن کا اعتبار کیا جائے یا سونے کا یہ مسئلہ روح شریعت کو پیش نظر رکھتے ہوئے فقہاء نے بہت پیش کیے کر دیا ہے۔

تقوم مطلق احوال بحول مالہ من عنہ ووق • لا یمتدھا
اخریت بہ یمنی • حان العول علی العروس وھیستہا بالحصۃ
دہن الحساب و بالذهب یبلغ مائتا قوسۃ بالذهب نحب سرکۃ
فیہا ولہذا اقل اہل حنیفۃ لہذا ۴۴۶

ویرسلخ احدہما مائتا دون لآخر نعبین ما یصلح بہ ولو یصلخ احدہما
مائتا دون لآخر نعبین ما یصلح بہ ولو یصلخ حدہما مائتا • حمداو
ما • احوال قوسہ بالانصاع للفقہ • سرکۃ • ۴۴۶

ہتمم بدر کی حیثیت

ہتمم بدر سے زکوٰۃ دہندگان کا بھی وکیل ہے اور مستحقین زکوٰۃ کا بھی جس کی وجہ سے زکوٰۃ دینے والوں نے مقررہ کو زکوٰۃ دی اس کی زکوٰۃ ادا ہو گئی جیسے حکومت اسلامی کے مصدق و سامعی کو زکوٰۃ دیتے ہی زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے اس لیے کہ میرزا یحییٰ احمد س کے واسطے سے عامیہ مستحقین زکوٰۃ کے وکیل ہیں، حضرت مولانا غلیل احمد صاحب سہارن پور بھی نے حضرت مولانا محمد فاضل کو اسی طرح کا جواب لکھ تھا جس پر وہی مطمئن ہو گئے اور حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوڑی نے بھی اس خط لکھ ہے کہ ہتمم بدر کا قیام و نائب ہتمم طلبہ ہستے ہیں جیسا کہ یہ نائب ہتمم ہمارا ہوتا ہے اس جو ہتمم کوئی ہتمم کا قیام طلبہ کا قبضہ ہے اس کے قبضہ سے کٹ مسئلے سے نکلا، درحک طلبہ ہو گئی، اگرچہ وہ ہوں نصیحت و لذوات ہوں مگر نائب ہمیں ہے

طلبہ پر فیس مقرر کرنا اور اس کو مذکوٰۃ سے ادا کرنا

طلبہ پر کمرہ کار یا تعلیمی فیس یا بھی کسی اجرت اور عہد کی قیمت مقرر کر کے ان کے ذمہ اس کو ادا کرنا درست ہے اور جب طلبہ مدیون ہو جائیں تو ان کے دین کو مذکوٰۃ سے ادا کرنا یا اس طرح کرنا ان کو مذکوٰۃ سے مقررہ نہیں دیا جائے اور وہ مدرسہ میں داخل کریں، صحیح اور درست ہے، اور ہست سے ہمارے میں اس طرح کا نظم یہ چاہا ہے، البتہ ہتمم مدرسہ اور خود بدوں طلبہ کے وکیل بن گئے ہوتے اور کس کا قیام و زکوٰۃ دینا ہوگی بلکہ طلبہ باقاعدہ ہتمم مدرسہ کو وکیل بنائیں کہ آپ ہماری طرف سے ہمارا مقررہ وظیفہ وصول کر کے ہمارے دین میں محسوب کریں تو صحیح ہوگا۔

نوٹ: ابتدا میں ہتمم مدرسہ کو مستحقین زکوٰۃ کا وکیل تسلیم کیا گیا ہے، مگر اس میں کسی طالب علم کا تعین نہیں ہے اس لیے اس وکالت کی بنیاد طلبہ مدرسہ کا کوئی متعین حق یا ہست نہیں ہوتا ہے ہاں جب مدرسہ باقاعدہ طلبہ کا وظیفہ مقرر کرے اس وقت ان کو وکالت حاصل ہوگا۔ اس لیے اس کو وصول کر کے ان کے دین میں محسوب کرنے کے لیے طلبہ باقاعدہ وکیل بنائیں اس لیے اس وکالت کی بنیاد یہ طلبہ کا وظیفہ ہمارا مذکوٰۃ مقررہ تو اس وقت میں زکوٰۃ کا استحقاق ہوگا، اس لیے اس کو وصول کر کے ان کے دین میں محسوب کرنے کے لیے باقاعدہ وکیل بنانا ضروری ہوگا۔

سفر امام کو مذکورۃ سے متواہ دینا

جب ہجرت رسولؐ میرے متفقین زکوٰۃ کا وکیل تسلیم کر لیا گیا تو مصلحین و مفسد مالین میں داخل ہوں گے اور ان کو ان کی کارکردگی کے مطابق مذکورۃ سے جہاد دیا جاسکتا ہے۔ مگر ان کی وصول کردہ زکوٰۃ میں سے نصف سے زائد دینا جائز نہ ہو گا اور جب یہ جہاد جاری نہیں ہے بلکہ مال ہے تو کمیشن بھی صحیح ہو گا۔

فیعملی بقدر عملہ ما یکمبہ واعوانہ بالوسط لکن لایزول علی

نصف ما یقبضہ۔ ۱۸

صاحب لکھنے والوں کو ان کی کارکردگی کے یہ قدر مذکورۃ سے دیا جاسکتا ہے اس لیے کہ وہ بھی مالین کے حکم میں ہیں۔

فی سبیل اللہ ہے مراد

نفت کے اعتبار سے فی سبیل اللہ کا برنیک کام پر ہوتا ہے کہ عرف شرع میں امام طور پر جہاد پر طلاق ہوتا ہے۔ ابن اثیر نے ذکر کیا ہے:

السبیل فی الأصل الطريق وسبیل اللہ عام علی کل عمل خالص

سلک من طریق التطرب إلی اللہ مرد علی ما داء الفرائض والنوافل

وإسراع الطرمات وإدا الخیر فیہ علی المال والحق علی العباد وحسن

ما لکثرة الاستحسان کامہ مقصور علیہ۔

اور اگر ارادہ نے مصارف زکوٰۃ میں جہاد ہی مراد لیبت اور حدیث لا تحل الصدقة لغنی إلا بحسنة لغنا سے سبیل اللہ میں بھی غازی کے ساتھ مقید کر دیا گیا ہے۔

غازی میں عند لا حواف فقر کی شرط ہے مگر صاحب برائن نے فرمایا ہے کہ مال دار امام جب میثم ہے اس وقت اس کو سواری سامان سفر و آلات جنگ کی ضرورت نہیں ہے مگر یہ جہاد کا ارادہ رکھتا

تو اس کو ان چیزوں کی ضرورت پڑے گی۔ اس کی ضرورت کو ہر زکوٰۃ سے پورا کیا جائے گا۔

اما بمقتضاء المأذون المحمولى على حال حدوث الحاجة وسد
فتنة على اعتبار ما كان قبل حدوث الحاجة وهو ان يكون منها ضم
تحدث فيه الحاجة فان كان له ان يسكنها فمتاع بمقتضاه وثياب
يلبسها وله مع ذلك مثل ما تم درهم حتى لا تحمل له المصلحة ثم
يعزم على الخروج في سفره فيحتاج إلى آلات سفره وسائر مقتضاه
في سفره وسر يكسب بطريقه ما يستعين به في حاجاته التي
تحتاج إلى سفره وهو في مقامه في البيع. (۱)

دیگر امر یہ کہ یہ کہتے ہیں، اگر فرق ہے تو اس بات میں کہ اس کے عیال کا اخذ کیا ہر زکوٰۃ سے

اد کیا جائے یا نہیں؟

قال النووي في شروطه هل يعطى جميع المؤنة أم ما زاد يسبب
السفر وحده قال النووي من ضمن شروط المفتاح انه يعطى
الغازي نفقة زوجته حيا له وسكت الجعبر ومن نفقة الحيات
لكن احلها الحسن مبريد -

انما القدرات کا حصر

اس میں صریحی ہے، یہاں پر فی سبیل اللہ کے مفہوم میں تمام صحیح نہیں ہے اس لیے کہ ہر ضرورت
کا سوال اے میں ذکر کیا گیا ہے، زائد رسالت سے اس کے دو رنگ اس طرح کی ضرورت عمائدی جاتی ہیں
اس کے باوجود کہیں سے یہ ثابت نہیں ہے کہ ان ضرورتوں میں زکوٰۃ کے رقم کو خرچ کیا جائے، اسلام نے
اس طرح کی ضرورتوں کو پورا کرنے کے لیے زکوٰۃ کے علاوہ دیگر صدقات کی ترغیب دی ہے، ہم کو لگتا ہے
یہ ضرور چاہیے -

زکوٰۃ کے شرعی احکام

لہذا — مصنف حبیب الرحمن خیر نادی دارالعلوم دیوبند

زکوٰۃ کے احکام سے متعلق سرسوالیات پر مشتمل سوال نامہ کے جو بہت اقصاء کے ساتھ بالترتیب ذیل میں لکھے جاتے ہیں۔

(۱)

شریعت اسلام میں مالک تمام سے مراد وہ مالک ہے جس میں مالک کا قبضہ بھی ہو، لہذا مال زکوٰۃ میں اگر ان دونوں میں سے ایک چیز بھی مفقود ہو جائے تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں۔
وہ مال تجارت جس کی قیمت پیشگی او کر دی گئی ہو اور مال اب تک شری کے قبضہ میں نہ آیا ہو تو چوں کہ قیمت کی ادائیگی کے بعد کس اس قیمت کا مالک بن گیا، وہ اس پر قابض بھی ہو گیا، اس لیے باقی کے ذمہ اس قیمت پر انصاف و حوائج حول کے بعد زکوٰۃ واجب ہوئی اور اس چوں کہ شری کے قبضہ میں نہیں آیا، اگر شری اس کا مالک ہے مگر ملک تمام نہ ہونے کی وجہ سے اس مال پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

”و سبب فی سبب انشراحها ملک منساب حول مال حنة مطلق
خرج مال المناسب ای خرج وانتقید بہ لأن انفرادہ بالتمام مطلق
بقیة و بعد خرج بہ مبعوضا کما فی البعرة المسلمتوی
للمتجارة قبل الفیض والابق المطلق لبتیة (شامی، ۲/۲۰۷)

واطلق الملك ن سرف الى الكامل وهو المملوك رقة وميذا
فلا يوجب على المشتري فيما اشتره للتجارة قبل القبض ۱۱
وقس الدرهم فرع من مسببه بقوله فلا ركة على مكاتب لعدم
الملك الشام ولا من كسب ما ذوق ولا من موهون بعد قبضه ولا
فما اشتره للتجارة قبل قبضه ۱۲

(۲)

کرایہ کی جو رقم پیشگی دی جاتی ہے اور فسخ یا دستبرد پوری ہونے کے بعد واپس کی جاتی ہے
وہ رقم بطور وثیقہ کے رکھی جاتی ہے جس طرح پریشی مرہون پر طور وثیقہ رکھی جاتی ہے اور چون کہ اس رقم
پر ملک ہم کسی کی نہیں ہے، کرایہ پر لینے والا اس رقم کا مالک تو ہے مگر اس کا اس پر قبضہ نہیں ہے اور
کرایہ پر دینے والا اس رقم کا مالک نہیں، البتہ قبضہ ضرور ہے اس لیے اس رقم پر ركة واجب نہ ہوگی۔

"قوله (ولا من موهون) أي لا على المرتين لعدم ملك الوقعة
ولا على الموهي لعدم اليد (والاستدراك) الموهي لا يترك على
المرتين الماصية وهو معنى قول الشارح بعد قبضه ويدل عليه
قول الشارح ومن موانع الوجوب الموهون ولو كان الموهي (المستد
من الدين) ۱۳

(۳)

مدارس اور اداروں میں جو رقم آتی ہے ابواب مدارس مثلاً عمال بیت المال کے معین اور
آفندیوں پر دو کی طرف سے ڈکارتیں، مالک نہیں ہیں، لہذا مدارس اور اداروں میں جمع ہونے والی رقم
میں ملکیت نہ پائے جاسکتی وجہ سے ان رقم میں ركة واجب نہیں، معین کی طرف سے نہ آفندی کی
طرف سے۔

"وسبب اعتبارها ملك مضاف حول تام ۱۴

خاص مال دین میں زکوٰۃ واجب نہیں کیوں کہ اس کا مالک معلوم ہونے کی صورت میں وہ مال اسوہ صاحب المال کے اصول کے پیش نظر واجب ارجح ہے، اور اگر مالک معلوم نہیں تو کل مال واجب الصدق ہے، اور مال مسرہم جب مال طلال کے ساتھ غلط ہو جاتا ہے تو وہ مستهلك ہو جاتا ہے اور استهلاك سے مستهلك کے ذمہ دین ہو جاتا ہے، اس لیے یہ دیکھا جائے گا اگر مال غلطو میں سے بہ قدر مال دین نکال کر نصاب تک پہنچتی ہے تو باقی مال پر یعنی نصاب تک پہنچنے والے اس مال پر زکوٰۃ واجب ہوگی، اور اگر بہ قدر نصاب نہیں پڑتی ہے تو پھر اس پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

”ولو غلط السلطان المال المعصوم بحالہ ملکہ فتحب الزکوٰۃ
فیہ ویوت عہ لان الغلط استہالك وإلہم یکن نمیسرہ عہ
أمن حمعة وفولہ ای قلما یخلوا مال من عصب وهذا
إذ کان لہ مال مسرما استہلک بالخلط معضل عہ یومر
دبہ ولا ملا الخمة کمالو کان اسکل حمیثا کما فی السہر وفی فصل
العاشر من شاتہ عہ من فتاویٰ العجبة من مطلق اموال غیر
طیبہ او عصب اموالا وغلطها ملکها بالخلط ویصیر صامنا و
ن لم یکن لہ سواها نصاب ملا زکوٰۃ علیہ بیہا وان ملکت نصابا
لأمة مدہون و مال المدیرین لا یستفد سنا للوجوب بوجوب
اس زکوٰۃ عہ ما غامد بقولہ و ن لم یکن لہ سواها نصاب الع
ان وجوب الزکوٰۃ مفقود سنا إذا کان لہ نصاب سواها“

(۱۵)

دین کی وصولیاتی کی امید نہ ہو تو اس دین پر زکوٰۃ واجب نہیں، اور اگر دین کی وصولیاتی کی امید ہو تو پھر دین کے تین درجے ہوں گے۔ (۱) دین قوی (۲) دین متوسط (۳) دین ضعیف

دین قوی وہ کہلاتا ہے جو مال تجارت یا سونے چاندی کے بدلہ میں کسی کے ذمہ نہ جب
ہو۔ اور متوسطہ دین ہے جو مال ہی کے بدلہ میں واجب ہو اور اگر وہ مال تجارت یا نقد سونا چاندی نہ ہو بلکہ
ان کے علاوہ کوئی اور سامان ہو اور دین ضعیف وہ دین کہلاتا ہے جو کسی مال کے بدلہ میں مدیون کے ذمہ
ہو جب نہ ہو۔ جیسے دین ہمہ بدل، طبع، میراث، وصیت وغیرہ۔

ان تینوں دینوں کا حکم یہ ہے کہ دین قوی اگر بہ قدر نصاب ہے اور چالیس درہم پر نہ ہو تو بقیہ
جو جائے تو اس میں ایام ہائے نیکہ زکوٰۃ اور کرنا واجب ہے۔ اور دین ضعیف پر ایام ہائے نیکہ زکوٰۃ واجب
نہیں بلکہ بقیہ ہونے کے بعد حسب مضابطہ زکوٰۃ واجب ہوگی۔ رہا دین متوسطہ کا حکم تو حضرت امام اعظم
ابو حنیفہؒ کے نزدیک دین متوسطہ میں اس روایت کے مطابق ایام ہائے نیکہ زکوٰۃ واجب نہیں بلکہ ماحول ہونے
کے بعد حسب اسد پر سال گزر جائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی، بشرط کہ وہ بہ قدر نصاب ہو۔

اگر مدیون کے ذمہ ایسا دین ہے جس کا عاقل بندہ ہے جیسے قرض زکوٰۃ، مال قرض، دین ہمہ وغیرہ
تو مدیون کے کساتنے مال پر زکوٰۃ واجب نہیں جتنا اس کے ذمہ ادا کرنا واجب ہے، البتہ اگر اس سے زائد
مال بہ قدر نصاب موجود ہو تو اس پر حسب مضابطہ ترمیم زکوٰۃ واجب ہوگی۔ مدیون قرض کی ادائیگی پر قدرت
کے وجود اگر قرض ادا نہ کرے تو وہ مال مدیون کے ذمہ دین ہی میں مشغول سمجھا جائے گا اور اس پر زکوٰۃ
واجب نہ ہوگی، البتہ اگر اس مشغول فی دار مدین مال کو تجارت میں لگائے اور اتنا نفع ہو کہ دین کی ادائیگی
کے بعد بہ قدر نصاب مال مدیون کے پاس بچتا ہو تو اس پر حوالہ حوں کے بعد زکوٰۃ واجب ہوگی۔

”واعلم ان لديون حد لاصام ثلثة قوی، متوسط، و ضعیف

ضعیف: بكونها اقل من مائة، حال بحول نكس لا فوق اقل مائة

قسم اربع درهما مكرم درهم، عند قبض مائتين مائة لغيرها

ی من مائة لغير متجان، هو المتوسط و عند قبض مائتين مائة حوالان

الحول مائة اقل بعد القبض من دین ضعیف۔“

تلوکا۔ حد نصاب حل علیہ حوالان و من یرکبہ لایکون علیہ قرضاً علی

پراویڈنٹ فنڈ جو حکومت کے ذمہ واجب الادا ہے، لازم اس رقم کا صرف مستحق مکتا ہے، اس رقم پر مالک و قابض نہیں ہوئے، اس رقم کو نہ تو دین قوی بنایا جاسکتا ہے نہ دین متوسط بلکہ یہ دین ضعیف میں داخل ہے اور دین ضعیف کا حکم یہ ہے کہ اس میں ایام ضعیف کی زکوٰۃ واجب نہیں بلکہ قبضہ میں آنے کے بعد سال گزرنے پر زکوٰۃ واجب ہوگی، لہذا پراویڈنٹ فنڈ کی رقم کا مجدد ہی حکم ہوگا۔

”ویشترط أن يتمكن من الاستعمال فيكون المال في يده أو يد ماله فإن لم يتمكن من الاستعمال فلا زكاة عليه وذلك من مال الصفا وهو كل ما في أملاكه من ملكه ولكن رال من ماله زوالاً مخرجي عوده في الغالب ومن مال استثمار الدين المصحوح والمغفوب إذا لم يكن عليها بيعنة“ ۱۱۷

وحملہ لأحكام من مذهبون أنها على ثلاث صواف فسی قول أن حسمه دس قوی و دس ضعیف و دس متوسط کذا قال حاشیة منافع اما بقول لیس لیس و جب مدلاً من مال انتفاع کسمن عرصہ التجارۃ من شایب التجارۃ و عبید التجارۃ و لأحد ارب من وجوب الزکوة فیه إلا أنه لا یخاطب بإرادتی من بکرة ما منی ما لم یقبض ارب منی و رخصاً و أما الدین الضعیف فهو الذی و جب مدلاً من شئی سواء و جب لیه تغییر صمعه کالمیراث أو بصمعه کما یوصیه ۱ و و جب مدلاً مما لیس بمال کالنصر و مدلاً الخلع و المصلح من قما من و مدلاً کتامة و لا زکوة فیه ما لم یقبض کلہ و یحوز علیها لعل بعد لیس و أما الدین الوسط فما و جب لیه مدلاً من مال لیس للتجارة کسمن حسب العدمۃ و شایب

اسد لہ والمیۃ فیہ ، شان علیہ ذکر فی لامل نہ محب
 فیہ الزکوۃ قبل الفجر تک لایحاط بہ بالادہ عالم بقصر مائت
 درہم فاذا قص مائت درہم رکت لعا ماضی و رول ابی سماعۃ عن
 الی یوسف عن افرحیۃ انہ لازکوۃ فیہ حتی یقصر التائب
 ویحول علیہ العول من وقت نقص وهو صبح المربیعۃ
 فخرج عن دین لہ صواب من حملۃ الغمام سواء کان لک
 کرکوۃ وحراج و سکوۃ او موحلاً و لو صدان روحۃ السو حبل
 لخریق ابع - ۱۳۱

و فی الشامی قولہ کرکوۃ منوکل لہ صواب حال علیہ حولان
 و لم یرکب فیہما لازکوۃ علیہ فی العول ماضی . ۱۳۲

(۶)

حقیقت نما اور اس کی قسمیں

نما کی حقیقت یہ ہے کہ ان ایسی مشیت میں ہو کہ اس میں برصورتی اور نیا دلی ہو سکے خواہ وہ
 حقیق ہو جیسے توالد و تناسل و تجارت یا تقدیری ہو جیسے مالک کو اس مال کے برصانع کی قدرت ہو خواہ
 وہ مالک کے قبضہ میں رکھ ہو یا نائب کے قبضہ میں رکھ ہو یا غرض خلقی ہو جیسے سونا چاندی ، اس میں چاہے
 تجارت کی نیت کسے یا نہ کرے اس پر زکوۃ واجب ہوگی ، یا منوخل ہو یعنی سونا چاندی کے علاوہ دیگر
 سامان اگر اس میں تجارت و اسامت اور عملان چیزوں میں تجارت کی ہو تو اس پر زکوۃ واجب ہے ،
 خواہ ان چیزوں میں تجارت کی نیت مراحتہ یا دلائل ہو ۔

”و سہا کون لصاب مامنا حقیقۃ بالتوالد و التناسل و التجارة
 او تقدیرا ما ینتمی الی الاممہ ، بکون العا فی سہہ“

اَوْ مَسْبُوحًا ۚ يَفْقَهُ كَلَّ وَاحِدٌ مِّنْهُمَا بِأَنَّهُ تَصْمِيْنٌ جُلْفَى
وَعَمَلٌ فَالْعَمَلُ اسْمٌ هَبَّ وَالْفَعْلَةُ لاسْمَا لَا يَصْلُحَانِ لِلْإِسْمَاءِ
مَا جَاءَ بِهِمَا فَرَدَّ هَبَّ الْعَدَاثُ الْأَصْلِيَّةُ فَتَعَبَّ اِنْ كَوْنَهُمَا تَوْنِي
الْتَحَارَةُ أَوْ لَمْ يَكُنْ مَبْنًى أَوْ مَوْى سَمَقَةً وَالْفَعْلُ مَا سَوَّاهُ وَيَكُونُ
الْإِسْتِمَاءُ عَلَيْهِ سَيِّئَةُ التَّحَارَةِ وَالْإِسْمَاءُ وَثِيَّةُ التَّحَارَةِ وَالْإِسْمَاءُ
لَا تَعْمَلُ مَا لَمْ تَعْمَلْ بِفَعْلٍ سَخَاةٌ أَوْ الْإِسْمَاءُ بِقَرِيْبَةٍ أَنْ يَكُونَ
الْمَعْلُومُ لِلْمَعْلُومِ مَوْى كَانَ ذَلِكَ الْعَقْدُ شَرَاءً وَاجْتِاحًا وَمَسْوَاهًا
وَذَلِكَ التَّعَمُّدُ مَسْبُوحٌ لَعَمْرُكَ وَأَمَّا الْمَدْلَالَةُ أَنْ يَشْتَرِي عِيَا
مِنْ الْإِسْمَاءِ لَعَمْرُكَ مِنْ سَخَاةٍ أَوْ بِوَأَحْسَنِ لِلتَّحَارَةِ لَعَمْرُكَ مِنَ الْعَرَبِ
فَصَحِيحٌ سَخَاةٌ ۚ لَمْ يَكُنْ مَسْبُوحًا سَخَاةً صَرِيحًا ۚ

(۸)

عاجت اعلیٰ

عاجت اعلیٰ سے مراد دو چیزیں ہیں جن کے ذریعہ انسان اپنی جان کو پاکت اور بے برقی
سے محفوظ رکھ سکے۔ ان دفعہ درہنہ کے لیے مکان، جنگ کے سامان، سردی گرمی سے حفاظت کے لیے
کپڑے، یہ حاجت اعلیٰ تعلق ہے۔ اس کے علاوہ دین حاجت تقدیری میں داخل ہے کیوں کہ اگر انسان اپنی
جان دامن کے تحت پیوستہ نہ ہو، اس کی دامن کی کامرخی ہوتا ہے۔ یہی چراغ کائنات حضرت، متاع
بیت، سواری کا جانور، علماء کے یہ کتابیں یہ چیزیں ہی حاجت اعلیٰ میں داخل ہیں، لہذا اگر ما سبب
ہاں کے پاس اپنی حاجت اعلیٰ کو پورا کرنے کے بعد آتماں پر توجہ نہ کر لے گا تو سال گزرنے کے
بعد اس پر کوئی توجہ نہ ہوگی۔

”وَقَدْ رَاجَعَ مِنْ حَاجَتِهِ ۖ لَأَنْ اِسْمُ الْبَيْتِ كَالْمَعْدِيْمِ وَاسْمُ الْبَيْتِ
مَلِكٌ سَمَاءٌ بِحَسْبِ الْبَيْتِ تَحْقِيقًا كَثِيْرًا ۚ اَوْ نَعْدُ يَنْ كَدِيْنًا ۚ“

قوله وهو ما يفتح الهملا عن الإنسان تحقيقاً كالنقطة واليد
 للتحكي وآلات الـ جب ومباب المحتاج إليها لدفع الضرر والبرد
 أو تضديراً كاندسين زان المدبوع محتاج إلى ثعبان يبدو يبدو
 النصاب دفناً عن نفسه انجس البقى هو كانهلاك وكأثره في
 وأما ما انفرد ورواب التركوب وكشمعهم لأهلها فان العجز عندهم
 كالهلاك فإذا كان له داعم مسخرة بمصرنيا إلى قلب الحرات
 حارات كالمعدومة ۱۱

جب حاجت علیہ میں یہ بات اصل قرار پائی کہ انسان میں سے یا سانی اپنی جان اور عزت و آدمی کی
 حفاظت کر سکے تو ہر ذرا اور ہر احوال میں اپنی جان و عزت کی حفاظت کے لیے جتنی اہمیت کی حاجت ہو وہ سب
 علیہ میں داخل ہوگی۔

(۹)

مکومت کی طرف سے جو قرض سنا ہے جس کی ادائے گی کے لیے کئی سال کی لمبی مہلت تھی ہے،
 اور سالانہ ایک مقررہ قرض کی ادائے گی اس کے ذریعے ہے تو ان صورتوں میں جس کے احوال پر مذکورہ
 واجب ہونے کے لیے مدین کے ذریعہ قرض منہا کرنے کے بعد اگر بہتند نصاب الیٰ کہتا ہے تو اس میں مذکورہ
 واجب ہوگی، سالانہ واجب الاداء قسط دینا کرنے کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ فقہی عبارات سے کچھ میں
 آتا ہے۔

و سبب اولیٰ و سبب افشاء نصاب حول تمام لایع حسن

دین لیا مطالب من حیة المبادۃ ۱۲

(۱۰)

مگر کسی کی مجموعی اہمیت یا قدر نصاب ہو جائے اور شرکاء کی تعداد کے اعتبار سے تقسیم کرنے
 کے بعد کسی شریک کے حصہ میں بہ قدر نصاب الیٰ نہ ہو تو اس رقم پر مذکورہ واجب نہیں، البتہ اگر تقسیم کے

کے بعد ہر ایک کے حصہ میں یا جس شریک کے حصہ میں اتنا مال آتا ہو جو ہر قدر اخصاب ہو تو ان شرکاء کے ذریعہ پانچ حصوں میں زکوٰۃ واجب ہوگی، یعنی ہر زکوٰۃ کے واجب میں کہیں کی ہر موی مالیت کا اعتبار ہوگا۔

ولا تحب تركه عندك من مضاف مشترك من مضافة ومال

تجاربہ۔

قوله من مضاف مشترك المراد ان يكون مملوكة المتعريف لغير

الاستزاد ونظم هذه العالين الى اخر بحيث لا يبلغ مال

كل مساهم بالمراد مضافا وقوله و لا تعدد المضاف مع

يبلغ قسم قسم مال واحد وانقرضه لصاحبها بعد بيعه جميعه

على كل منهما زكاة لمصابه (۲۹)

(۱۱)

بعض متسمین چاندنی کی صورت میں اپنے مزیدہ کو محفوظ کرنے کے بجائے میرے جوہر ہاتھوں روپے کے خرید کر محفوظ کرتے ہیں اگر خریدتے وقت دس ہیں نہایت ہو کر آئندہ کبھی اس کو بیچ کر روپے حاصل کریں گے تو وہ ہاں تجارت میں شمار ہو کر اس کی مالیت پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور واقعی ہے کہ نہ لایہ بنانے کی نیت سے میرے جوہر ہاتھ جو شخص خریدتا ہے لازمی نیت اس کی جی جوتی ہے کہ وہ آئندہ فروخت کرکے کسے کسے جوہر ہاتھ کی نیت سے نہیں رہتا ہے، البتہ اگر کوئی شخص بیع کرنے کی نیت سے خریدے، آئندہ وہیں فروخت کرنے کی کہیں اور ملک بکھڑیت نہ ہو یا یہ نہایت ہول آئندہ اگر کوئی مصلحت یا نفع بھوں تو فروخت کر دوں گا اور نہ اسے گھر میں جمع رکھیں گے خواہ وہ اتنی ہی مالیت کے ہوں اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اور خواتین تزئین کے لیے جو میرے جوہر ہاتھ استعمال کرتی ہیں اس میں حقیقتہً شائبہ نہ ہوتا اس لیے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

ولا تحب تركه عندك من مضاف مشترك من مضافة ومال

لعمري انساني، تريف ولا ركيزة هي الجواهر اجمع قال في الدرر النجدي
 من ما عدا العهرمين والوالم اسماء مركزه سبعة استيعون هذه العقود
 لعمري السجدة بعد العبد و شتمه شيئا بالحقية خاديا اسم الله بعد
 ربها واحد لا ركني عليه ۱۰

(۱۳)

یو مسلمان تجارت یا حج کے قبضے میں ہے مالاذکرۃ لکالے وقت اس کی مالیت کا تعین اس
 نرخ سے ہوگا جو ذکوہ کو اس کے وقت بازار میں ہوگا یعنی جس قدر نفع یا نقصان کے ساتھ یہ نرخ
 ملان پکے ہو اس کی نظیر نقصان کے ساتھ نرخ کا تعین کیا جائے گا بازار کو مجاہد خرید کر قیمت سے
 زیادہ ہو یا کم۔

۱۰ منعه تعین قیمتہ دوام او حیوب ولا یبطل الخ و یقرم
 من لیتاد اذکر لعل صید ۱۰

وصی الصحیح یعتد بیوم الاداء بالاجماع وهم ۱۰ صحیح ۱۰

جو لوگ امامی کی تریہ و فردوست کو ایک تجارتی کام قرار کے طور پر کرتے ہیں چونکہ خریدتے
 وقت کی قیمت بخلاف ہوتی ہے اس لیے وہ اس میں بھی احوال تجارتیسا داخل ہوں گے اور اس کا
 حکم بھی یہ ہوگا یعنی ان امامی پر ہر نام کی قیمت کا ضبط رکھ کر جو کچھ ان کی مالیت پر ذکوہ صید ہوگی
 (۱۳)

مگر شیرز کی قیمت انصاب کے بعد یعنی ۵۰ تا ۱۰۰ چاندی کی قیمت کے برابر ہونا چاہیے
 یا شیرز کے علاوہ دیگر نقد دیے والے تجارت کی خرید و بیع انصاب کے ایک بن پائے کو س کے قدر
 شیرز پر ذکوہ واجب ہے جس وقت اس کے مضاف پر ذکوہ واجب ہے اسے شیرز کی قیمت میں چوں کہ شیرز
 کی شیرزی مکان افزہ و غیرہ کو مانت بھی شام ہوتی ہے اور در حقیقت میں جبر و س میں نہ تو ذکوہ

۱۱) معطوف علی کل من فی الفلاح ص ۵۰ ۵۱ صحیح

۱۲) شامی ص ۵۰۰ اشاعتیہ ۱۰ ۱۱ حوالہ مذکورہ ایضاً

نہیں اس لیے شہر کی زکوٰۃ نکالتے وقت زمین سے ویران کر لیا جائے جس قدر قریش کی زمینیں، مکہ اور نجد و خدیج میں ملی ہوئی ہے، تیرہ ہزار اقد قیمت شہر کی کم کسے زکوٰۃ نکالے، زکوٰۃ دیتے وقت شہر کی جو قیمت ہوگی وہی نکالی جائے گی۔

”کالہ ر ہم والند نامیر لعیہما للتجارة بأصل الحقة فنلسم

الزکوٰۃ کیف ما امسکھما“ (۱۱)

(۱۴)

فقہاء، رہنے چاندی کے نصاب کو صل قرار دیا ہے، لہذا ۵۰۰ دینار چاندی کی قیمت کے برابر کسی کے پاس مال ہو تو، اس کو غنی قرار دیا جائے گا، جس کو زکوٰۃ لینا جائز نہ ہوگا اور اس مال پر سارا گزینے کے بعد زکوٰۃ واجب ہوگی، فقہاء کی تعداد کے پیش نظر اگر سونے چاندی کا نرخ برابر ہو تو کسی ایک کھن کو صل قرار دیا جائے گا، اگر دونوں میں سے کسی ایک کے نرخ سے مال نصاب تک پہنچ جاتا ہے تو کسی و اعتبار ہوگا، زمین میں زمین فقراء کا نفع ہو اس کی قیمت کا اعتبار کیا جائے گا۔

”فس مروض النجارة قیمت مصاب من ذهب أو ورق من فضة مضبوطة

فانما من تقسیم مما یکون بالسلوک حسب المعروف مقوماً واحداً

و استویا عند احدھما اروج تعین لتقسیم من وسولع یا احدھا

مصاب دون لآخر من مایلع من وسولع واحدھما صاحباً و حراً

مالاً و اخلاً و من مالاً و من لضعیف“ ۲

(۱۵)

اگر ہر سو دالے بہا ب ملے کو ماہر جو خرچہ بنتا ہے مثلاً ۲۵۰ روپے، وہ ہر زکوٰۃ سے مستثنیٰ زکوٰۃ عبد کو دے دین و ران کو یہ سمجھیں کہ تم پر ماہانہ ۲۵۰ روپے خرچہ بنتا ہے، تم کو نقد شکل میں دیا جائے جس رقم کے ایک چوتھائی فقیر سے ہر سر کے مبلغ میں جا کر اپنی کمی کے ذریعہ خرچ کر دیا کسی اور فقیر میں خرچ کر دے، طلبہ، مس رفقہ کے ایک بننے کے بعد ہر سر میں جا کر وہ رقم خرچ کر دیں تو یہ صورت

جو بڑے بگڑے زکوٰۃ دینے والوں کی زکوٰۃ بھی دیا ہو جانتے ہیں اور اس رقم کو تنخواہ و تحریات میں لگانا بھی بہت ہو گا لیکن یہ واضح رہے کہ محض ہر پیر کی نہ ہو بلکہ واقعی سالانہ ہو جانی چاہیے

(۱۶)

ہاں میں کہے ہو چہرہ کی رقم بہت کم ہے مگر یہ کہتے ہیں "ان رقموں میں سے فی سہ ماہ حساب سے ہفتہ کو کمیشن دینا چاہئے" میں کہوں کہ جائز ہے لیکن اس کے لئے ہفتہ وار حیرت کی مقررہ رقم نہ ملے اور اگر ملے تو درستی نہیں کیوں کہ ہفتہ وار وہ لوگ کہلاتے ہیں جو سبھی ملک میں اسلامی حکومت کی طرف سے صدقات و خیرات کے اصول کو نہ پرہیز کرتے ہیں۔ زکوٰۃ کی دائرہ گاہ کے لئے شہر ہے کہ بلا کسی غرض ہفتہ وار اس کا مالک بنا دیا جائے اور ہفتہ وار ایک ٹوم ہے، طالبین کے عداوت کی اور کہہ سکتے ہیں کہ ہر زکوٰۃ دینا چاہئے ہیں، اس سے زکوٰۃ دینا نہ ہوگی۔

"ولا تصنعوا فی الاویہ الدنئی فتکونوا المنافع معلومۃ ولا ہوت معلومۃ"

وقتی اللہ پر راضی ہو کر دنیا کی چیزیں نہ مانگو، تو ان کے منافع معلوم ہوں گے، ورنہ معلوم نہیں ہوں گے

وإذا احقرتم الزکوٰۃ فکفوا عنہم وکفوا عنہم وکفوا عنہم (ہم اور ان سے کفایت ہو)

— — — — —

زکوٰۃ کے چند اہم مسائل

اب مولانا محمد طیب الرحمن صاحب امیر، یف شام مشرق ہند

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

دوسری جہزی میں فرضیت رمضان کے قبل زکوٰۃ فرض کیا گیا۔ قرآن پاک میں شہ مبارک و تقاب نے ۳۲ جگہ میں نماز کے ساتھ ظاہر زکوٰۃ کا ذکر کیا ہے، اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم روقی لکھنے کے شہر اعاذیت میں زکوٰۃ ادا کرنے کی تاکید کی ہیں جس سے زکوٰۃ کی نیز جہزی اہمیت ثابت ہو رہی ہے اس لئے زکوٰۃ کے مسائل کے بارے میں واقفیت حاصل کرنے کی شدید ضرورت ہے، خاص طور پر اہل دین مسلمان کے بارے میں سوال نامہ تیار کرتے ہوئے فقیہ فقہ فاضل شریعت حضرت مولانا محمد امجد الاسلام رواقی صاحب نے ارسال کیا ہے ان کی تحقیق کرنا نہایت ہی ضروری ہے کیونکہ دور حاضر میں یہ ساری کثیر وقوع ہیں نما کی ضرورت کو پیش نظر رکھتے ہوئے سوال نامہ تیار کرنے کی وجہ سے عکس زمان مولانا محمد امجد الاسلام رواقی صاحب یقیناً قابل مہارک ہوں۔

محور اول

زکوٰۃ تین قسم کے اموال میں واجب ہوتی ہے۔

(۱) نقد (۲) سوائے (۳) اموال تجارت

اعلم ان زکوٰۃ لا تجب الا فی مضاف ملک۔ ہذا اقتراح مولانا محمد امجد الاسلام

لی بجز '۰ قد صان المسح قبل ان یسبح لانتحب رکوتہ علی
المفتویٰ و کوئی صاحب لیس مان فساد بدین ان المسح قبل التمن
قبل لا یكون نصابا لان ملک فیہ مالہ بافتقار الید والصحیح اتمہ
یکون نصابا لانه عوض عن مال کا مت ید و ثابت علیہ و قد
امکہ احتواء الید علی المذ من فتعتری یدہ باقیۃ علی انتخاب
و اعتبار التمكن شرعا ۱۰ فعلى هذا فوسلهم لانتحب الزکوة معناه
قبل تحضه و اما بعد قصه فانتحب رکوتہ فیما مضی کالذین القوی
و فی شرا السقاییۃ ۱۱ مالک ملکنا ما ۱۲ الخ رکوة و یدان لانتحب

علی المفتویٰ و فی مان فستراه قبل التمن لمتجان ۱۳

(۱۲) کرایہ دار مالک مکان کو کرایہ کی حد میں جو پیشگی رقم یا ڈپوزٹ دیتا ہے اس کو عقد اجارہ کے
فسخ ہو جانے یا مدت پوری ہونے پر کرایہ و رکوداپس کرنا پڑتا ہے ایسی پیشگی رقم یا ڈپوزٹ
وینا ضرورت کی طرف نظر کرنے سے پتہ چلے گا، پرتیاں کے کے جائز قرار دیا گیا ہے اور صحیح الایضہ
میں مشتری بائع کو قیمت دے گا اگر اس قیمت میں بائع پر زکوۃ واجب ہوگی یا مشتری پر اس میں
انہ احناف کا اختلاف ہے قول رابع یہ ہے کہ اس کی زکوۃ مشتری پر واجب ہوگی نہ کہ بائع پر بلکہ
مسئلہ مشمول مینا میں کرایہ دار بہ منزلہ مشتری ہے اور مالک مکان بہ منزلہ بائع، ہمارے لیے کرایہ کی حد
میں دی گئی پیشگی رقم یا ڈپوزٹ کی زکوۃ بھی قول رابع کی بنا پر کرایہ دار پر واجب ہوگی نہ کہ مالک
مکان ہے۔ **لانی رد المحتار ۱۳**

۱۰ لعم یعتی بہ نسیا دعت الیہ الحاجة وجوب بہ فی الصلۃ
المعدیۃ العادة و تعاریفہ لامیال بلا تکلیف کا غلو المتعارف
کالحواس و هو ان یجعل المواقف او التوسی او العالک فی العانوت
قد راعیہا یؤخذ من اساکن السدی ثبت لہ الخوف ولا یجربا

لا يلزمه الزكوة لان كل واحد تصدق عليه نه ومن الدر المختار
 وفي القمباتي ولا زكوة من المصروب والممرك شراء فائدة
 والراء ما لم يخلطه بغيره لعدم الملك اه وفي فتح المقدسي والراء
 قالوا لان سلطانا نصب مالا وخلطه صار ملكا له حتى وجبت عليه
 الزكوة ودرت منه مع وفي صحت اتفاق على ابي عبد الرحمن
 ومن ملك مولا لا غير طيبة او نصب مولا او خلطها ملكها بالخلط
 ويصير ضامنا وان لم يكن له سواها نصاب فلا زكوة عليه فذلك
 الاموال وان بلغت نصابا لانه مديون و مال المديون لا يستغنى
 لوجوب الزكوة عنه ناه في رد المحتار وفي الغمل العاشر من
 التثنية حاشية من فتاوى الحجة من ملك مولا لا غير طيبة برفع
 امولا وخلطها ملكها بالخلط ويصير ضامنا وان لم يكن له سواها
 نصاب فلا زكوة عليه فيها وان بلغت نصابا لانه مديون ومال
 المديون لا يستغنى سميا لوجوب زكوة عنه ناه.

۱۵۔ دین کی زکوٰۃ فی احوال اذ کرنا دین یا مادیون دونوں میں سے کسی پر واجب نہیں ہوتا۔ دین پر اس
 لیے واجب نہیں ہوتا کہ اس کی ملک ہونے کے باوجود بعض نہیں ہے بہذا بعض کے قبل دائرہ ملک
 تمام نہیں ہے اور مادیون پر اس لیے واجب نہیں ہوتا کہ مال اس کے بعض اور تصرف میں ہونے کے
 باوجود دینی اس پر اس کی ملک نہیں ہے اگر مادیوں کی ادا سے گی کی کدورت کے باوجود مال سٹول کر سے
 اور اس کو تجارت میں لگا کر استفادہ کرتے رہے تو بھی مادیون پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی کیوں کہ اس پر
 مادیون کی ملک نہیں ہے اور زکوٰۃ واجب ہونے کے لیے ملک تمام معنی ملک اور بعض دونوں شرط ہے۔
 و صولینی کے اعتبار سے امام ابو حنیفہ کے نزدیک دین کی تین قسمیں ہیں۔

۱۱ قوی ۱۲ متوسط ۱۳ ضعیف

- (۱) دین قوی وہ دین ہے جو قرآن و سنن نبوت کے بدلے بہ ذمہ مدیون غادر ہوگا۔
 - (۲) دین متوسط وہ دین ہے جو فقہاء و تجارت کے علاوہ دوسری کسی قسم کے مال کے بدلے بدولہ مدیون غادر ہوگا جیسے لباس بذلہ خدمت کے عذر پر ہتے کے گھر دینے کی قیمت۔
 - (۳) دین ضعیف وہ دین ہے جو کسی قسم کے مال کے بدلے میں بہ ذمہ مدیون غادر نہیں ہوا ہو۔
- جیسے دین جہر و وصیت وغیرہ۔

دین قوی کی زکوٰۃ دائرہ اس وقت سے بہ سال واجب ہوتی رہتی ہے لیکن وجوب اسی وقت ہوتا ہے جب چالیس درہم یا اس کے بقدر وصول ہو جائے اس کے پہلے اور اگر واجب نہیں ہوتا لیکن وصول کے بعد سنین ماضیہ کی بھی زکوٰۃ دینا واجب ہوگا۔ دین ضعیف پر قبض ہونے کے بعد جب سال بھر گزر جائے اس وقت زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ در سنین ماضیہ کی زکوٰۃ دینا واجب نہ ہوگا۔ دین ضعیف پر قبض ہونے کے بعد جب سال بھر گزر جائے اس وقت زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور سنین ماضیہ کی زکوٰۃ دینا واجب نہ ہوگا۔ دین متوسط کے بارے میں امام ابو حنیفہ کے دو قول ہیں ایک قول کے مطابق دین متوسط کا حکم دین قوی کی طرح ہے مگر وجوب ادا چالیس درہم کی وصولی پر نہیں بلکہ پورا اضافہ یعنی دوسو درہم کے وصول ہونے پر ہوگا اور سنین ماضیہ کی بھی زکوٰۃ دینی ہوگی۔ در دوسرے قول کے مطابق دین متوسط دین ضعیف کے حکم میں ہے یعنی وصولی یا نہی کے بعد جب سال بھر گزر جائے تب زکوٰۃ واجب ہوگی۔ سنین ماضیہ کی زکوٰۃ دینا واجب نہ ہوگا۔ دونوں قول کی جانب سے بھی موجود ہے۔ البتہ صاحب برائع الصانع نے دین متوسط کو دین ضعیف کے حکم میں اعتبار کرتے ہوئے اسی کو صحیح قرار دیا ہے:

"سقول قسم ابو حنیفۃ الدین ثلاثۃ قسم قوی وهو بدل القوم
ومال التجارۃ۔ ومتوسط وهو بدل ما یسیر لتجارۃ یسیر لبدلۃ
وهو بدل خدمۃ وادارۃ سکنی وضعیف وهو بدل ما یسیر بمسال
لا یسیر و موصدۃ غنمۃ و غنمۃ لعلی یحب الذکوۃ و حدیث بعدہ
وینتصر فی الاولۃ۔ فی ان یقتصر علی ما یسیر لخدمۃ لعلی یحب الذکوۃ و یکتفوا
داد محاسبانہ۔ فی ان یسیر لخدمۃ لعلی یحب الذکوۃ و یکتفوا"

الحامي من الحول في صحيح الترمذي وفي الضعيف لا تجد منهم

يقيض نصها فيحول الخبر بعد القبح عليه (١٧)

وفي الفتحة على المداهب الأربعة (١٨) ويسترحون الحول في الدين

أقوى من وقت ملك انصاب لأمين وقت القبح يجب ادراكه

بمجرد القبح من خلافه، أما بعد بين المترسة فانه لا يجب الركعة

الأولى قبل منه منها فإن كان السديس خمس مائة درهم مثلاً و

قبح مائة دينار وجب عليه ان يخرج خمسة درهم ولا يجب عليه

شيءا در، وذلك كما تقدم والسديس المترسة مثل الدين القوي من

حولان الحول عليه فيعسر حوله بحسب الأصل لأمين وقت القبح

في الأصح وأما الدين الضعيف فانه يجب ادراك الركعة فيه بغير

انصاب منه بشرط ان يحول عنه الشخص من وقت القبح

وفي بدل الخصال، وأما السديس الوسط فما يجب له

بدل لأمين مال ليس للتعارة كثلثين هبة العدة ونحوها

لهذا لا واسهنة وفيه روايتان عنه الأولى قوله وروى ابنه

عن أبي يوسف عن أبي حنيفة رحمهم الله تعالى انه لا ركعة فيه

حتى يقبح المأنتين ويحرم عليه الحول من وقت القبح وهو

اصح الدرايتين منه.

وفي الميسر (١٩) وروى من سماعة عن أبي حنيفة عن أبي

حنيفة رحمهم الله تعالى ان الدين نوعان وجعل الوسطا الضعيف

وهو اختيار الكرخي على ما ذكره في المختصر.

١٧ متج المقدم بين ٣٩١ (١٨) الفتحة على المداهب الأربعة ١٠٣/

١٨ مبدئ المصالح ١٧٤ (١٩) الميسر ١٧٤/

۱۶۔ پراؤنڈنٹ فنڈ میں لازم کی جو رقم بیع کی جاتی ہیں خواہ وہ لازم کی خواہ سے وضع کی ہوئی رقم ہو یا سہارا یا کسی کی طرف سے اضافی ہوئی رقم ہو، رقم نہایت بڑھ سکتا ہے بڑھ سکتا ہے کہ کسی طرف سے، لہذا اس رقم پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں اس کے بارے میں حکم لگانے کے لیے یہ دیکھنا چاہیے کہ وہ دین کے قسم میں سے کس قسم کا دین ہے۔

یہ بات تو ظاہر ہے کہ وہ لازم کی خدمت کا معاوضہ ہے، اب دیکھنا چاہیے کہ خدمت کا معاوضہ یعنی اجرت مال ہے یا نہیں، پھر اگر مال ہو تو وہ مال تجارت کی منزل میں ہے یا مال غیر تجارت کی منزل میں اور جو ضیفہ خدمت کے بارے میں تین روایات مذکور ہیں، ایک روایت میں اجرت کو ہرجے کے مانند قرار دیا گیا لیکن وہ حقیقہ مال کا جملی نہیں ہے بلکہ وہ منفعت کا بدلہ ہے اور منفعت حقیقہ مال نہیں ہے۔ اس روایت کی بنا پر وہ دین ضیف ہوگا۔ دوسری روایت میں منافع کو من وجر مال اعتبار کرتے ہوئے اجرت کو ثمن ثیاب بدلہ کے مانند قرار دیا۔ اس روایت کی بنا پر وہ دین متوسط ہوگا تیسری روایت میں بدلہ منفعت کو بدلہ میں جہاں اعتبار کرتے ہوئے اجرت کو عہد تجارت کو ثمن شارع تجارت کی منزل میں متباہ کیا گیا اس روایت کی بنا پر اجرت عہد تجارت دین قوی کے قبیل سے ہوگا۔

پراؤنڈنٹ فنڈ کی رقم اجرت عہد تجارت نہیں ہے بلکہ وہ اجرت عربہ لہذا یہ دین دین قوی نہیں ہو سکتا بلکہ وہ دین ضیف ہوگا یا دین وسط ہوگا۔ دین متوسط ہونے کی تصدیق پر منافع کو مال کے قبیل سے شمار کرنا پڑتا ہے لہذا اس پر مشکل پیدا ہوتا ہے کہ کتاب اسبوع میں اہل احناف کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ منافع مال کے قبیل شمار کیا جائے تو اہل احناف کے قول میں باہم تضاد پیدا ہوتا ہے لہذا اس کو دین ضیف قرار دینا ہی راجح معلوم ہوتا ہے، علاوہ بریں اصح روایت کی یہ دین متوسط بھی دین ضیف کے حکم میں ہے جس کے متعلق قبل میں تفصیل سے ذکر کیا چکا ہے اور دین ضیف کا حکم یہ ہے کہ دین قبل ہونے کے بعد جب سال بھر گزر جائے اس وقت زکوٰۃ لازم ہوتی ہے، پس ضیف کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، بنا، طبر پراؤنڈنٹ فنڈ کی رقم پر بین ضیف کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی بلکہ قبض ہونے کے بعد جب سال بھر گزر جائے اس وقت زکوٰۃ لازم ہوگی۔ مافی المسموع (۱/۱۶۱)

و من الاجرة ثلاث روايات من المصنفات من رواية جليلها كالميراث

ليست به مال من المال حقيقة لانها مال من النعمة وهي رواية

تن میں اور تمہارت کے ذریعہ جو زیادت حاصل ہوتی ہے اسے نما، عقیق کہتے ہیں اور خدا تعالیٰ عیسیٰ مآں کا مالک یا اس کے نائب کے ہاتھ میں ہونے کو کہتے ہیں جس سے تمہارت وغیرہ کی قدرت حاصل ہوتی ہے۔

خاصۃً المختار: "سواء من المصلحة المبراة السرکوة" ثم "من المصلحة
هو مودع حقیقی و معد یسری بالمحقیقی لریادة المتولد والمتناسل
والنحوایة والنقد یسری مشکک من لریادة مکرر لعل من یدہ المبدأ
ماشاء عر.

تیسری شرط حاجت اصلیہ

حاجت اصلی ای حاجت اور ضرورت کو کہتے ہیں جس سے انسان اپنی ہاکت کو دلخ کرتا ہے
تحقیقاً ہو، جسے کچھ دغیر یا تقدیراً ہو، جیسے قرض و میرہ اور حاجت اصلیہ کا تعین چود اور احوال میں اس
کے اعتبار سے کیا جائے گا۔ "ما من الفضة على اليد حب الاربعة؟"

"ویمتر فی السرا حلة ما یطبق بالشخص مادة وعرفا ویختلف
دلالة باختلاف احوال الناس: الخ

چوتھی شرط دین سے محفوظ ہونا

کون سا دین مانع زکوٰۃ ہے؟ ۱۔ دین کی قسمیں اور ان کے احکام:

مانع دعوای زکوٰۃ ہونے اور نہ ہونے کے اعتبار سے دین کی تین قسمیں ہیں:

(۱) وہ دین جو ماضی بندہ کے لیے ہے اور بندوں کی طرف سے اس کا طلب کرنے والا موجود
ہے، جیسے قرض، تن، بیع وغیرہ۔

(۲) وہ دین جو اللہ تعالیٰ کے لیے ہے لیکن بندہ کی طرف سے اس کا طلب کرنے والا ہے، جیسے
زکوٰۃ، فخر و غیرہ۔ اس کے لیے بندہ کی طرف سے طلب کرنے والا امام یا نائب امام ہے

بسبب میوزن ثیاب النیدمة لأن ما فاع مال من وجه لکنه لیس
 بمحل لوجوب الزکوة فیه والاصح ان اجرة دار التجارة او عبد
 لداره بمزولة عن شئ من التجارة کلما قبض منها اربعین مثلاً
 الزکوة اعتبار المدل المنفعة بدل العین۔^{۱۱}

وقی الجرائق^{۱۲} ولو اجر عید^{۱۳} وغیره بشعاب ان لم یكون للتجارة
 لا ینبئ مالم یحس تحول بعد العین فی قوله ان کان لکجارة کان
 حکمه کالقوی لأن جرة مال التجارة کتضمن مال التجارة من صریح
 الروایة اهـ۔

وقی مسحة التالی^{۱۴} وقی اجرة مال التجارة او عبد التجارة وینت
 فی ربابية لازکوة فیها حتی ینبئ ویحول علیها التحول لأن المنفعة
 لیسست بمالی حقيقة فحدها کما هو وقی ظاهر الروایة فجب الزکوة
 فیها ویجب الاداء اذا قبض منها ما فی دهم لانها بدل من مال
 لیس بمحل لوجوب الزکوة لانی المنافع مال حقيقة لکنها لیس
 بمحل لوجوب الزکوة لانها لا تصح لامها لا یبقی مده اهـ قلت
 وهذا صریح فی انه علی الروایة الأولى من الدین الضعیف
 حتی ظاهر الروایة من المتوسط لامن القوی لأن الماشع لیس
 مال زکوة وان كانت مال حقيقة فأمل ثم رأیت فی الولو اجمیة
 التصریح بان فیه ثلاث روایات۔

دومری شرط نما

نما کے منوی معنی زیادہ ہے، اس کی دو صورتیں ہیں، نما حقیقی اور نما فقہری، تو اہل

اور وہ اس طرح ہے کہ ثبوت اسلام سے حضرت عثمان غنی کے وقت تک زکوٰۃ امام المسلمین وصول کرتے تھے اس کے بعد کے دور سے اسباب احوال اس طرح بالکل فرق سے دکلا کے لور پر ہیں۔

۱۴: وہ دین جو خاص اللہ تعالیٰ کے لیے ہے اور اس کا طالب کرنے والا ہندو کی طرف سے کوئی نہیں ہے اگرچہ قیامت میں ان کا مطالبہ ہوگا، جیسے ہندوؤں کے کھارات، حج وغیرہ۔ چنانچہ وہ قسم کے دین اناج وحب زکوٰۃ دینا اور مسیحی قسم دین مانع وحب زکوٰۃ نہیں۔

آخر افراسیاف کے نزدیک دین خاص للعباد نہیں، ہوا یا منجمل دونوں صورتوں میں مانع وحب زکوٰۃ ہے لیکن کے نزدیک دین خاص للعباد اگر منجمل ہو جائے تو وہ مانع وحب زکوٰۃ نہیں ہے۔ مثال کے طور پر انھوں نے بتایا کہ عبرت کا مہر منجمل مانع وحب زکوٰۃ نہیں ہے کیوں کہ عادتاً اس کے لیے تہہ کی طرف سے مطالبہ نہیں ہے اور بعض نے یہ بھی بتایا کہ درج کے ہاتھ میں برکت موجود ہے اسے اگر دین ہوا کرنا مقصود ہو تو وہ مانع وحب زکوٰۃ ہوگا، ورنہ نہیں۔ صاحب رد المحتار نے حسب معراج سے بیان کیا کہ امام ابو حنیفہ کے قول کے مطابق دین منجمل مانع وحب زکوٰۃ نہیں ہے۔ اور بتاتے ہیں جو سے نفل کیلئے کو صبیح میں بن کر دین منجمل مانع وحب زکوٰۃ نہیں ہے۔ خلاصہ یہ بلکہ دین خاص للعباد کے بارے میں تین قول ہیں۔

۱۱: منجمل اور منجمل دونوں مانع زکوٰۃ ہے

۱۲: منجمل مانع ہے موصی مانع نہیں ہے۔

۱۳: اگر عذر ہوا ہو تو مانع ہے ورنہ نہیں۔

اور قبیل نے جو اس سے ثانی قول کی ترجیح واضح کیا ہے نیز وہ حب زکوٰۃ نہ ہو۔

انفع الفقراء ہے کسی رعایت کرنے کے لیے فقہاء کرام نے تصریح کی ہے اس لیے قول ثانی کو ترجیح دینا ہی درست ہے۔

سرکار اپنے شہر میں کو موجود اور میں قول مانع خود دینا بہ صورت مذکور میں مسامحہ فرما

تعمیر مکان کے لیے زمین وغیرہ قرقر جی ہے اور قسط داران کو ادھر کرنا چاہتا ہے وہ بھی دین خاص للعباد ہے۔

ادھوں میں بھی مطالبہ نصف سالہ واجب الادا، قسط کا ہے نیز دیہات کے باشندے جو نقد بہتاسی سے سونے

واجب الادا قسط کے علاوہ باقی رقم ادا کرنے کا لازم بھی نہیں ہوتا، بلکہ علی ایسے طریق ادا میں انھوں میں

أموال زكوة سے سالہ واجب ادا، قصہ وضع کر کے باقی اموال مقدار نصاب جو سن پر زکوٰۃ واجب ہے۔
 ۱۔ لیس اسی مقدمہ علی مذہب لایسنہ

الجمعية والواسع من الدس لا يمسس لذلك في مثلته
 اقسام الاول ان يكون ديسا حال الصباغ الثاني ان يكون ديسا
 لثب معاني وسر له مطالب من جهة الصباغ كدس الزكوة والمطاب
 هو الامام في الاموال المعاصرة وهي سواشم وما يخرج من اذن
 نائب الامام من الاموال الساعسة وهي الاموال التجارية كالذهب
 والفضة والثالث امام هو اطلاق لان الامام كان يأخذها ان رمان
 عثمان رضي الله عنه فغرضها عثمان في ما ساقى الاموال الباقية
 الثالث ان يكون ديسا خالصا لله تعالى ليس له مطالب من
 جهة تصاد كديون لله تعالى والخاصة من سدور وكفارت وصلة
 فطر ونفقة حج فاسد من الذي يمنع وجوب الزكوة هو ديس
 "تقسيم" من ليع واما الثالث فانه لا يمنع وجوب الزكوة

وهي مدافع الصنائع وعلى هذا يخرج صبر المرأة لانه يمنع
 وجوب الزكوة عند مفعلا لان المؤجل لا يساهاه اطلاقا في مؤجل
 به وقار بمن مثله من ان المؤجل لا يمنع لا غير مطالب به
 عادة فيمنع ولا يمسسهم ساكان الروح عن عزم من نصائحه يمنع
 ولا يمسس عن عزم نصائحه لا يمنع لانه لا يمنع ديسا في مؤجل
 المؤجل بخاصة من احكام

وهي المدافع الصنائع خارج عن بين له مطالب من جهة الصباغ
 كان لند كزكوة وجع وللصباغ لو كماله ومؤجلا في مؤجل زوجته

المزجل المضرائ -

وفي المدخل المحتال^{١١} : شعث قوند أو مزجلا مزاه في المزاج إلى شرح اصطفاؤك وكان من إلى حنيقة لا يمنع وقال الصغر الشهد لأرواية فيه ركل من الحج وعدمه وجد زاء الفهست في عن العبرامرو لصحيح أنه فيوما نفع .

وفي شعث القديرة^{١٢} وهل يفتح الهمزة المزجل كما يفتح المعجل في طريقة التوسيد لأرواية فيه أن قلنا لأصل رجه وان قلنا ضم فله وجه ولو كان عليه مبر لا مراً منه وهو لا يسيد أداته لا يجعل ما ماعن الزكوة ذكره في النخبة من بعضهم أن كان مزجلا لا يفتح لأنه غير مطايب به عادة فتشبه وهذا فيه أن الراد المزجل عرفاً لا شرطاً صريحاً به ولا لا يمنع قوله لأنها متى جئت لحذفه ولا يأنه غير مطايب به عادة إلا هذا في المزجل لا المزجل شرطاً فلا معنى لتقيده عدم المطايبية فيه

بإلصاقه

كيسر بركر ولا

کوئی بھی کہیں متعدد شمارے سرایہ حاصل کرتے ہوئے جو کاروبار کرتے ہو مکار و باکر چلانے کے لیے کہیں عام طور پر سرمایہ کے ایک حصہ کو تجارت چلانے کے لیے ضروری اسباب مثلاً تعمیر مکان آلات حرفت بیع و راضی وغیرہ مختلف ایسی چیزوں کو خریدنے میں لگائی ہیں جن کی جین کو باقی کئے ہوئے نفع حاصل کرنا مقصود ہو آجے اور سرمایہ کے ایک حصہ کو تجارت میں لگا کر نفع حاصل کرنا مقصود ہوتا ہے شمارہ اپنے اپنے حصہ کے مطابق تجارت کے اموال آمدنی آلات حرفت وغیرہ کے مالک ہوتے ہیں

عنه واختار معيد^{۱۰}، و يكتون^{۱۱}، متعمد عليه مدد و منه هذا -
 قول: دامی کی خرید و فروش کو اگر تفریق کار و بار کے طور پر کرے آئیگی وہاں بھی اس کو نہیں
 شمار نہیں کی جائے گی البتہ اگر اس میں غیر ذی فرق و موجب ہو جائے گا۔ یہ اگر اس میں بار کو دے گی و واجب
 ہو جائے تو ایک دن سبب ہے۔ و حق لازم کرنا ہے حالیکہ وہ غیر شریعتاً جائز نہیں ہے
 لما فی۔ قامی حاشیۃ^{۱۲} و مؤثر شریعتی، اس عدم اوجہای للتجارة لا یجب
 علیہ التزکیر۔

و حیث الکما یستحق حاشیۃ^{۱۳} علی ہدایۃ^{۱۴} و اما فی اکثری خیانت -
 یصلح حیۃ سبۃ التجارة لا یسیر للتجارة بل انشأ صاحب حصة
 و حشویۃ منیۃ التجارة فانه لا یجوز و ہا کونۃ التجار لا -
 لا یصلح حیۃ سبۃ التجارة لانہا الریاضت یقرم علیہا حقان سبب واحد
 و ہم الزام۔

و ہر اندر اس حاشیۃ^{۱۵} و اصلان معہا انحصار میں، لیسر سبب
 نہ یورق بسببۃ اشخاص و نہ لیسر مدد لیسر المدد الی سبب^{۱۶} -
 و فی رد المحتار^{۱۷} تنبیہ ما ذکرنا اشراج میں عدم وجوب
 التزکیر فی ارض التشریعیۃ و للتجارة لا یما یجب نفقہ را خیرج لیسراج
 الذکر۔ قال فی ابد لیسر ارضیۃ فشیورۃ عن صاحبنا ان توجہ
 واحد لیسر ارضیۃ فی وجوب لیسر فی کل واحد لیسر یضاف
 الیہا یضاف اسی لیسر ارض و خیر ما ہا۔ کلنا ہا و لیسر حق لیسر مدد
 و ہر حق و علی استقلۃ و لا یورق ان سببۃ لا یجوز فی حقان سبب
 یسبب مدد و واحد کونۃ سببۃ مع التجارة و ہا ضاہم۔

۱۰ عامتی خانہ ص ۱۰۹ ۱۱ کتبہ حاشیہ علو الشہادۃ ص ۲۰

۱۲ لیسر المحتار ص ۱۰۹ ۱۳ رد المحتار ص ۱۰۹

شیر ذرا اور بڑی رکۃ

کسی بھی کمپنی کے شیر ذریعہ کرنے سے معنی، کمپنی کی حقہ ذرا میں شریک ہو کر، شرعیہ ہولڈر کو معلوم ہرچہ شیر کی رقم کسی صورت میں ہے تو قبل میں کمپنی پر رکۃ کئی روحت واجب رکۃ کے بارے میں جو ممکن ہو گیا ہے شیر کے بارے میں بھی دیکھ، حکم ہوا شیر کی رقم کے بارے میں شرعیہ ہولڈر کو کسی صورت میں ہے تو اصل رقم پر رکۃ، جب بڑی اور طبع، ظہر ہو تو اصل، اور انفع دونوں پر رکۃ واجب ہوگی۔

قرآن دین و طہارہ پر شیر رکۃ کتاب، بودیہ حکومت یا کمپنی قرض ہے اور وہ دین قوی کے قبیل سے ہے، بلکہ ظہر بڑی رکۃ، اس پر اصل، آیت سے۔ ہر سال واجب ہوئی ہے، لیکن سال ہر سال اگر واجب نہ ہوگا بلکہ صوفی کے بعد اگر باہر گا، اس سے بڑی رکۃ کے کیش کرنے کے بعد سنیں صاحب کی بھی رکۃ دینی ہوگی، قبل میں دین کی قسمیں اور دین کی رکۃ کے حکم کے تحت و کامل ڈیڑی یا بیکار ہے۔

محرر مالی نصاب رکۃ

چاندی اور سونے کے نصاب سے کسی ایک کے نصاب داخل ہو دوسرے کو خارج اعتبار نہیں کیا جائے گا بلکہ ہر ایک اپنا اپنے نصاب کے انتہائی مستقیم ہے، ہذا سونے اور چاندی دونوں کے علی الاطلاق یہ قدر نصاب ہوتے تو دونوں کو ایک ساتھ ملا دینے کا بلکہ چاندی اور سونے ایک کی رکۃ علاحدہ علاحدہ اگر چنانچہ چاندی اور سونے دونوں میں سے کوئی قدر نصاب نہ میرا دوتا نہیں سے ایک قدر نصاب ہو اور دوسرا قدر نصاب نہ ہو تو مقدم لازم ہے یعنی ایک کے اصل کے ساتھ دوسرے کی قیمت کو ملا جائے گا، سونا اور چاندی دونوں میں سے جس کی قیمت دوسرے کے ساتھ جائے، جس قدر کے لیے انفع ہے جس کے وقت اس کی رعایت کرنا، جب ہے یہ دونوں میں سے اگر ایک کو دوسرے کی قیمت کے ساتھ ملانے سے مقدار نصاب ہو اور اس کے طس پر قدر نصاب ہو تو نہیں کیا قیمت کو دوسرے کے ساتھ ملانے سے نصاب پر لایا جاتا ہے جس کی رعایت کرنا بھی واجب ہے۔

لما عسرہ المعاصر، ولی بعد ان ایضا، ما ذکر من وجوب الضم

لہ یکن کل واحد منہما قضا یا دن کان اقل علیہ دن کن منہما نصابا

(۳) مصارف زکوٰۃ

ہر سال اگر مالک کے تمام یہ مضمینہ و روزمرہی سہولتوں کا انتظام کئے، ورنہ نقد مقررہ سے کوئی کم نہ ہو گا۔ ان دونوں کی فراہمی میں جو خرچہ عائد ہوتا ہے طالب علم کے لئے لازم ہے کہ وہ اپنے پاس سے اس رقم کو دے۔ ہر سال کسی طالب علم پر خرچہ کا جو حصہ آتا ہے اگر مصاب کئے ہوئے اس پر جو یہ رقم نہیں مقرر ہے تو یہی صورت میں جو سبب طرف رکھتا ہے اس کی طرف سے مقررہ فیص لہ کرنے کے لئے ہر سال ہر خانہ سے اس رقم کا ایک حصہ طالب علم کے نام دے دے اور طالب علم وہ رقم مصاب کرنے کے بعد ہر سال میں حق ادا کرے تو یہ صورت نامزد ہوگی۔ طالب علم دے کہ ہر سال اگر یہ مقررہ فیص حدتہ سے درست و یقیناً رہا ہوگا یوں کہ ہر سال کے اس زکوٰۃ کی جو رقم دے دے اور دین میں نہیں ہے اور اس کی رقم دے دین سے دہائیں ہوتی ہیں یہ بین کی تنیک ہر کی کو کی جاسکتی ہے لیکن دین کی تنیک من طریقہ دین کے علاوہ دوسرے کسی نہیں کی جاسکتی۔

مستندہ درسیات کے نام ہیں کے پاس تو لوگ زکوٰۃ دیتے ہیں وہ معلوم اور محین ہیں اور وہ لوگ اس نیت سے ان کے ہاتھ میں زکوٰۃ دیتے ہیں کہ وہ زکوٰۃ کو مستحقین کے پاس پہنچا دیں گے جہاں مستحقہ زکوٰۃ دینے والوں کو پہلے اس میں کوئی اشکال نہیں ہے مستحقین زکوٰۃ اگر کسی شخص کو زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے نہ کہ صرف سے وکیل مقرر کریں تو وہ نہ وکیل ہو سکتا ہے لیکن مستحقین کے عدم تفرق کی حالت میں ان شخصوں کو وکیل نہیں ہو سکتا۔ ہر سال کے مستحقین طلبہ مادہ ہر سال کو اپنی طرف سے وکیل نہیں بناتے یہ طلبہ بھی ایک آتے ہیں تو دوسرے جلتے ہیں ایسی صورت میں ہر سال مستحقین طلبہ کی طرف سے وکیل نہیں ہو سکتا۔

فہرست اصحاب صانع اور کان مال الزکوٰۃ ویسما حیطۃ الکرامۃ

نواہ الصین عن الصین حاشیہ کان لہ ما شادہم عین فعال علیہا

بحول عادی حصۃ صبا لاسہ اداء الکامل عن الکامل فقہ ادی

ما وجب عليه فيخرج من الوحد وكذا إذا ادرك اثنين من التدين
من ثلثه ما كانت له من عدد ركعات عينا واحد وجب له ركعة الركوة
فأدرك خمسة عينا من اثنين لأنه إذا تكامل من السابق لا يجز
صال منعه وما عينه لأعتبار تفسيره في العادة وكذا العن قابل
للتحليل من جميع الأسس والاسمين لا يقبل متميزا لغير من
علمه تدبر ٩٥ تدبر من معين لا يجوز ما كان له على تفسير
خمسة درهم وسه ما فتدبرهم عن حال عليها المول فتدبر
بالعمدة على تفسير ما دبر عن ركوة ما تدين لأنه إذا استأنى من
الكامل ما يخرج عما عليه والعيلة من العوار ينصدق علمه
بخمسة درهم من موقوف عن ركوة ما تدين ثم يأخذها منه
فتدبر عنه ويته فيجوز ويحل له ذلك -

وفي اصطفاؤهم: ونظم ن والتميز من المال تدبر منه
لا يصح والعيلة أن يعطى له من ركوته ثم يأخذها من دبره -
وفي ما تدين: ويؤخذ من دبره ركوة ما تدين أن كان يدين
موقوف وسقط الدين -

وفي ما تدين: إذا دبر من ركوة موقوف من يد
ركوة العيلة ما احتج منه أحد أكثر من مائة درهم فتدبر
كل من أعطى ركوته قبل أن يسلم ما تدين منه أحد مائة درهم
حازت ركوته ومن أعطى بعد ما احتج منه أحد مائة درهم
لا يجوز أن يكون موقوف ما يدين هو كان لأخذ هذا المول ما تدين
عقير قال حد مغير موقوف ب الكل لأن الأخذ أو له يكن ما تدين

الفقير كان الإخذ وكيلاً من الدافعين فما اجتمع منه الإخذ يكون مال
الدافعين فجازت زكوة المال الخ -

وبعضنا من الناس^{١١} : لو كين كيد للموكل ودفعه كدفع الموكل
فإذا تبرع الزكوة كان مما تبرع.

وفي فتح القدير^{١٢} : من قسروها قوم مشوا الزكوة إلى من
يجعلها الفقير فاجتمع منه الإخذ أكثر من مائتين فإن جمعه له
بأسره قالوا كل من دفع قبل أن يدفع ما في يده الخاف مائتين فلا
تركيزه ومن دفع حده لأبيه عز إلا أن يكون الفقير مديناً فيعتبر
هذا التعميل في مائتين فصل بسدوخته فإن كان بغير أمر وجاز
المال مطلقاً لأن في الأول هو وكيل عن الفقير عما جتمع عنده ولكنه
وفي الثاني وكين الدافعين فما جهش عنه ملكهم.

وفي المنايا^{١٣} : وإن شاقه مدين حيث لأمته لوقته مدين
حس بأسره وقع عن الزكوة كأخذه تحفظ على الغريم فيكون إن
كالوكيل له في تبرع الحدقة -

وفي فتح القدير^{١٤} : ومحمد هذا إن يكون بغير إذن المولى
أما إذا كان بأذنه وهو فقير فهو من الزكوة على أمته على طهرته
والدفع على يقينه بحكم النياية عنه ثم يصير قابلاً لنفسه
وفي رد المحتار^{١٥} : ولا يجوز تصدق الأجنبي للفقير البالغ
العاقل الاستركيه لأمته لأولية له عليه فلا بد من أسره كما
في قبس الهبة -

(١١) قاضي خان ١٢٢٨ (١٢) فتح القدير ٢٢٨ (١٣) المنايا ٢٢٦

(١٤) فتح القدير ٢١٨ (١٥) مدارج السالكين ٢٢٦

وفي تفسير روح المعاني^(١) تحت قوله تعالى والمعاملين عليها
وهم الذين يبعثهم الإمام اجبايتها وفي حقه على هذا ذهب^(٢) الرضا
والمعامل هو الذي نصبه الإمام لأخذ الصدقات وتقسيمها.

وفي احكام اقرآء للحواشي^(٣) تحت قوله تعالى والمعاملين
عليها وسيدنا ايضا على ان اخذ الصدقات الى الإمام -

وفي البحر الرافعي^(٤) هي تطويق المال من فقير مسلم غير
هاشمي ولا مولا بشرط قطع المنفعة عن المملك من كل وجه لله
تعالى -

وفي فتاوى عالمگیری^(٥) ومنها العامل وهو من نصبه الإمام
لأستيفاء الصدقات والعشر وكذا في الكافي -

وفي الدر المنثور^(٦) رواية أخرى بلفظ ليحل طاعته فيعمنه
أو يقرأ ليطاعه يروى بجمعين فبيحه قدمت في الكل لانه استأجره
بجزء من عمله والاصل في ذلك فيه على الله عليه وسلم من
فقير الطعان -

وفي الدر المختار^(٧) دفع الزكاة الى صبيانه فانهم يرسم عيد
او الى ميسر او هذا الباكره جاز الا اذا امنى على التحويل -
وفي النهاية على الهداية تحت قوله وهو الموكف^(٨) لان
الاصل في دفع الزكاة لمليك فقير مسلم غير هاشمي ولا مولا
جزء من المال مع قطع منتهى الدفع عن نفسه مقرونا بالنية -

١) روح المعاني ١٧١/١ ٢) انظر على المذهب الإجماع ١٣١/١ ٣) احكام القرآن المجامع ١٢

٤) بحر الرافعي ١٧٢/١ ٥) فتاوى عالمگیری ١٧٢/١ ٦) در مختار ١٧٢/١

٧) در مختار ١٧٢/١ ٨) انصاف على الصواب ١٧٢/١

مصرف زکوٰۃ فی سبیل اللہ

- (۱) مصارف زکوٰۃ کے بارے میں سورۃ توبہ کی جو آیت ہے اس میں کلمہ انا مذکور ہے جو مصرف و انا لکرتا ہے اور یہاں پر مصرف معترضی ہے جو مختار ہے جو مفسرین اور فقہاء کا آیت مصارف زکوٰۃ میں مذکور فی سبیل اللہ سے غازی ملو ہے کیوں کہ کتاب و سنت میں وجب فی سبیل اللہ کا استعمال مطلق طور پر ہوتا ہے تو اس سے غزوہ اور چھاد مراد ہوتا ہے، جیسا کہ جمود مفسرین اور فقہاء کلمہ نہ ذکر کیا ہے۔
- (۲) صحابہ کرام، تابعین، مفسرین اور فقہاء کلمہ نے جب فی سبیل اللہ میں وہی قول ذکر کیا ہے تو اس میں بسر معنی مراد لینا درست نہ ہوگا۔
- (۳) فقہاء احناف کا قول راجح یہ ہے کہ مالین کے علاوہ باقی تمام مصارف میں فقر شرط ہے البتہ ایک اشکال یہاں رہتا ہے کہ ایسی صورت میں دوسرے مصارف کو ذکر کرنے کی جگہ ضرورت ہی نہیں رہتی، بل فقراء و المساکین کے تحت میں وہ داخل ہو جاتے ہیں۔
- ۱۵: فی سبیل اللہ کے مصداق غزاة ہیں۔
- ب: فی سبیل اللہ کے مصداق جو لوگ ہیں ان کے مستحق زکوٰۃ ہونے کے لیے فقر شرط ہے۔
- ۱۵ زکوٰۃ کے مصارف کی تعلیل کر کے اشتراک علت کی بنا پر مذکورہ مصارف کے علاوہ دوسرے کو مصارف زکوٰۃ کے ساتھ ملحق کرنا درست نہ ہوگا۔
- (۶) دور حاضر میں دینی اور دنیوی کاموں کے لیے میں طرح بے پناہ سرمایہ کی ضرورت ہے ایسا ہی امت مسلمہ میں فقر و محتاجی دن بہ دن بڑھتی جا رہی ہے فقراء کی حمایت کے لیے بھی بے پناہ سرمایہ کی شدت سے ضرورت ہے اور جس قرآنی سے اموال زکوٰۃ میں ان کا حق ثابت ہو رہا ہے اس لیے فی سبیل اللہ کے دائرہ کو وسیع کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔
۱۶. احقر کے نزدیک زکوٰۃ کا مصرف فی سبیل اللہ میں فقہاء احناف کا قول راجح ہی قرار ہے۔

هذا ما استخرج لي والله تبارك وتعالى اعلم وعلمه اتم

یہاں اس کی وضاحت ہو جانی مناسب ہے کہ لاشعہ وجوب زکوٰۃ کے لیے ملک تمام ضروری ہے اور ملک کی تمامیت رفتہ رفتہ یا بظاہر دونوں طرح کی ملکیت پر موقوف ہے مگر ملک بد کا مطلب ہرگز نہیں ہے کہ وہ جو ہے پاس اور میراث یا ہمیں باغیوں میں ہو۔ بلکہ میں یہاں میں شرعاً تصرف کا حق ہو ہم تصرف میں کسی کے زین کے قیام نہ ہوں، اور اس کا کہیں نہ کسی مقبوض ہوں، منقولین بغیر غالب ہو وہ ملک مقبوض اور بدائع کو کہ جس کیلئے کسی در زمین قوی دیگر میں سین، وغیرہ کی زکوٰۃ کو واجب ان کے لیے کہے گا کوئی کو لازم نہ ہو، چاہے ملک کے ساتھ یہاں میں کہ اس میں ملک ضروری ہے کہ شہر تو نہ بقدر دیں جس منقول ہوتی ہے اور اس کے بقدر وہ مشغول بالحدین مشغول بالیہ ہونے کے سبب کا معدوم قرار پاتی ہے اس لیے اس کی زکوٰۃ راہین پر بعد الامتداد بھی واجب نہیں ہوتی۔ ————— لیکن کیا اس کا بھی حق دیا جاسکتا ہے۔ کہ بشرط انصاف قدر دین سے زائد مالیت کی زکوٰۃ بھی حد الامتداد والا ملک سین وغیرہ کی واجب الوجود نہیں ہوگی، اگر نہیں اور یقیناً نہیں تو اس قدر ملک بد کی حقیقت بھی جاسکتی ہے۔

۳۔ ————— کسی مال کا یا یا ہو کہ اس کا کوئی ملک معین نہ ہو نہ معلوم لذات ہو نہ معلوم المزارع والجنس اس کی نظیر شریعت میں نہیں، لہذا یہ فی ہوسلہ "معدیث ہے، ہاں بیع بشرط نیار اس کی نظیر ہو سکتی ہے، مگر وہ بھی نقص فیہ ہے، اس لیے سوال یہ کیا جائے کہ میں، کہ کوئی معلوم لذات معین مالک نہ ہو کہ معلوم مزارع والجنس اور محمول لذات مالک ہو جیسے کہ مال موقوفہ اور مدرسہ اسلامیہ جیسے اداروں میں بیع شدہ مال تو اس کی زکوٰۃ کا کیا حکم ہوگا۔

یوں کہ مدارس اسلامیہ میں زکوٰۃ دیگرہ کی بیع شدہ رقم پر مستحق زکوٰۃ ملک کی ملکیت ہوتی ہے مفرد اور متعدد کے بقدر دراصل ملک مستحق کا قضا ہوتا ہے، سارے، اکابر و لو جس کے قس میں اور یہ معلوم ہوتا ہے کہ محمول لذات طلبہ انعامی معینی نہیں، انتظامی ملکی ہیں، اس لیے اس کی زکوٰۃ کسی پر نہ ہوگی۔

"حدود معلوم، لتبلیغ من الاموال، الحکمیۃ"

۴۔ ————— مال میراثی یا واجب متصرف ہوتا ہے یا جس مالک پر واجب الزام مال غلام کے ساتھ اس کا ضبط ہو وہ اس میں ملک ہے، اگر اس قدر کہ وہ بزرگ ضامن ہونے کے سبب مبراں بھی بن جاتا ہے، اس لیے بقدر مبراں مشغول بالحدین نہ ہونے کے سبب کا معدوم رہتی ہوگا، اس لیے اس قدر جرم کے استثناء کے معدوم، یعنی ہر بشرط حساب وجوب زکوٰۃ واجب ہوگی،

”وہو ظاہر جدا مستفاد من سائر العقبات مثلاً ویوصلط السلطان المال
 فمعموب مال ملکہ فتحہ الزکوۃ فیہ ویوزن منہ الذی قولہ وهذا اذا کان
 لہ مال مبرہ استہلک بالخلط منمصل منہ یوزن فیہ والا فلا زکوۃ کا
 لو کان الملک حبشاً“

- اور اس صورت میں ثبوت ملکیت کا شرع صرف وراثت و توریث میں ظاہر ہوگا، اور پس۔
- ۵۔ دین کی زکوۃ دائن پر ہوگی، اس تفصیل و شرائط کے ساتھ جو فقر کی تمام ہی کتب متداولہ میں
 مراعات موجود ہیں، دین قوی، دین وسط اور دین ضعیف کی مائیت و حقیقت کا بیان پھر ان کے درمیان سین
 ماضیہ اور سنین اخیر کے اعتبار سے جو بوب دین فرق کا مسئلہ، اسی طرح کسی دین کے کسی مقدار پر قبضہ کے
 بعد کسب سے جو بوب ادا کا حکم ہوگا، اور اس سلسلے میں خود نام الفہم اور مائیت کے درمیان میں اختلاف
 اور تعدد اقوال کی ساری نہیں اور تفصیلات فقہی کتابوں و تفسیر میں، اس کے نقل و داعیہ کی کیا ضرورت
 دیون پر اس قدر دین کے زکوۃ واجب ہونے کی بات مذکور منہ بالحدیث و کلامہ ہونے کے بعد
 خلاف نقل و نقل ہے، البتہ اس دین سے اگر حدیثوں نے بدرجہ تجارت نفع حاصل کیا ہوگا تو بشرط نصاب و قول
 مال مستفاد کی طرح اس پر زکوۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں۔
- ۶۔ سرکاری غیر سرکاری دانیہ کو، یا ثانیہ ہونے کے بعد جو پراڈنٹ فنڈ کی رقم ملا کرتی ہے۔ وہ
 بہر حال ایک دین ضعیف کے حکم میں ہے، اس کا حکم شرعی معلوم و معروف ہے کہ جدا لھفیف بشرط نصاب و قول
 و غیرہ زکوۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں۔

۷۔ دین اور قرض کے درمیان جو جو فرق و فرق ہے اسے مستغیر رکھا جائے تو کبھی یہ سوال پیدا نہیں ہو سکتا
 کہ حکومت یا کمپنی سے قرض تیار کیا جائے، یہ وہ جو بوب البیعا و قرض و جو بوب زکوۃ سے مانع ہوگا یا نہیں، اور نہ
 اس کے جواب میں دین و قرض کے، نفع ہونے نہ ہونے کے درمیان اختلاف اور تعدد اقوال کی طرف ذہن
 بٹھائے گا، کیوں کہ یہ بات ظاہر ہے کہ قرض ایک تبرع ہے جس میں لزوم نہیں، اس لیے اس کی تاخیر بھی صحت و لازم
 نہیں، البتہ البیعا و قرض میں جیسے معمول اور حکم میں مال ادا اقسام سے صریحاً متوجہ بقوم و

کی رائے و مشورہ کے ساتھ نعتیہ سلطان دانستہ ہے جو اب انتظام سے ہے، لہذا مالی مسئلہ مدارس جو برصغیر
 ملک و طلبہ بھارت دین کے لیے کیا گیا ہے بالادلی معتبر ہوگا۔ بلکہ کستوری غلبہ میں ان کے الفاظ میں یہ
 مراعات ہے کہ اہل مدرسہ بیت المال کے مال کے مثل ہیں، اسی طرح مفتی محمد شفیع صاحب علیہ الرحمۃ کے الفاظ یہ
 ہیں: "چندہ وصول کرنے والے عاملین صدقہ کے حکم میں داخل ہو کر فقراء کے وکیل ہیں، مطلق چندہ کی وکالت
 صرف اس وجہ سے ہے کہ انہوں نے ان عزرات کو وکسبل فقراء تسلیم کر کے اپنا چندہ ان کے حوالہ کر دیا۔"

بہر حال ان اکابر کی ان قریبوں سے بھی مفتی کفایت اللہ علیہ الرحمۃ کے فتویٰ کی تائید ہی ہوتی ہے
 اور جب ان عزرات کی تحریر سے سفر کا کاش مال ہوتا اور عاملین صدقہ کے حکم میں داخل ہونا واضح ہو رہا ہے
 تو "ادامت الشئ ثبت بطلان" کے تحت ان کو مدبر بقوت غرض مل بھی دینا جائز ہونا چاہیے، لیکن
 زمانہ زریں و جوس کا ہے، مہر و ثقافت اور جذبات ہمارے عام قلوب غالی ہو چکے ہیں اس لیے قد کفان
 کی تعین و فیروہ میں باہمی نزاع و اختلاف کا قوی اندیشہ ہے، اس لیے برصغیر میں بطور تنوہ اس کی پہلے
 ہی تعین کی جا سکتی ہے، یہ غرض تیز سمجھتے تغیر سعی نہیں، درحقیقت یہ افکار اور اعمال ہی رہے گا۔

باقی رہائش کی جائزیت دینا کہ کسی طرح صحیح طریقہ کار میں کہا جا سکتا، اس مسئلے میں عام طور پر
 اس کے عدم حجاز کی بودیلین بیان کی جاتی ہیں، گو میں اس دلائل اور حراست دلال سے کوئی انس اور مکمل
 اتفاق نہیں، مگر اس طریقہ کار کا کسی مفصلی فی القدر ہو، بالادلی لازم بلکہ معلوم و مشاہدہ ہے، اس کمیٹی کی اجازت
 پر میں بھی شرع مد نہیں ہوا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

۲۔ اب رہائش مسئلہ "فی سببیں اللہ" کے مفہوم و مصداق کی تعین کا، تو اس مسئلے میں حدیث
 و قدیمہ بہت ساری پیش ہو چکی ہیں، اور ہر طرح کے طلب و دلائل کا ایک انبار، باغیر عزرات کے سامنے
 اچکا ہے، لیکن حق یہی ہے کہ غریب جسم کے عاملین کی غرض بھی پیش کردہ دلیلیں ہیں، ہر ایک اجتہاد و استدلال میں
 اس پر نقد و تبصرہ، تو یہ باتوں سے قطع نظر کسی دلیل میں وہ قوت اور وزن نہیں جو نظریہ تفصیل کے دلائل
 میں ہیں۔

اور اگر صحیح فیصلہ کی بنیاد قوت دلائل پر ہو کر کرتی ہے، اور یقیناً ہو کر کرتی ہے تو یہ بات طے شدہ

ایک گونہ کرم کا جوت بزمیہ چار ہی حدیت پر سند مساحت سے صرف حدیث ہوئے یہ کرم بھی بھکتا
بول کر یہ دراصل ایک خط کے معنی ہوتی ہے، شیخ علی بن ابی طالب نے اس حدیث کی صورت سبب اور پس۔

آپ جیسے کہ حضرت سے کون زیادہ وقت ہو گا کہ یہ بھی ایک حدیث اور سند اس حدیث کو سنا
اوقات مختلف مصارف کی سبب ہر حدیث کی حاکم بن علی پر نظر رکھتے ہوئے اس حدیث کے استدلال میں پیش
رو دیا جاتا ہے۔ اور حقیقت یہ حدیث کا حقیقی معنی مفسر و تفسیر ہوتا ہے، اور اس کے اندر تمام رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں شامل ہے اور یہ حدیث کے مفہوم سمجھنے کے لئے ہے، مثلاً جناب رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم پر نہیں اس حدیث کے یہ وہی راستہ قرار دینے ہیں اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ
قرآنی آیت "استعملوا ما فیہ من نفع" سے مراد ہے، مثلاً جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نہیں
کرتے ہوئے ان کے لئے ہیں تو آپ کو اب میں جو یہ حدیث ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نہیں
ہوئی کہ حدیث میں آپ جو حدیث ہیں، میں یہ حدیث سے مراد ہے، یہ حدیث کے لئے اس حدیث
جو حدیث ہے تو میں سے مراد ہے، اور اس حدیث کے لئے وہی الفاظ کے معنی ہیں کہ حدیث
کی حدیث ہے حقیقی اعتبار سے ہیں۔

اس حدیث میں اس حدیث کے ہیں ایک مسلمان ہے جو حدیث میں کرم کا زیادہ رکھتے ہوئے قتل مسلمان
سے متعلق، یا حدیث کے لئے آپ نے اس حدیث میں منع انصاف و احسانہ حالت میں اس حدیث کی
نیت حدیث کرتے ہیں، یہ حدیث میں منع انصاف و احسانہ حالت میں اس حدیث کے لئے اس حدیث کے لئے
اس حدیث میں منع انصاف و احسانہ حالت میں اس حدیث کے لئے اس حدیث کے لئے اس حدیث کے لئے
گھڑتے ہیں تو اس حدیث کے لئے اس حدیث کے لئے اس حدیث کے لئے اس حدیث کے لئے اس حدیث کے لئے
اس حدیث کے لئے اس حدیث کے لئے اس حدیث کے لئے اس حدیث کے لئے اس حدیث کے لئے اس حدیث کے لئے

اللہ المتقن المسلمون بسببهم ما لا تدل ولا تقبل في النماذج

یہ حدیث میں منع انصاف و احسانہ حالت میں اس حدیث کے لئے اس حدیث کے لئے اس حدیث کے لئے
معنی اجتہادی حدیث کے سبب قتال تھا، روایت کا انطباق نہیں، یہاں حدیث ابو بکر و تھلیل حدیث کی حدیث
مصلحت کے سبب الفاظ کی حدیث کے لئے اس حدیث کے لئے اس حدیث کے لئے اس حدیث کے لئے اس حدیث کے لئے
اور مثلاً فقہاء کرام جو لکھتے ہیں کہ اگر بحالت موم غیبت کرنے کے ارادے سے کوئی مسئلہ

اسلام میں زکوٰۃ کی اہمیت

انہی ۱۰ مکتبی حوزہ البرہان مدنی دارالافتاء عربیہ سعودیہ (مکتبہ)

حمد و مصلباً۔ اما بعد:

اسلام میں زکوٰۃ کی اتنی ہی اہمیت ہے جتنی غازی و قرظان پاکستان ان دونوں فریضوں کو ایک ہی ساتھ بیان فرمایا ہے۔ نہ تو اگرچہ ابتداً اسلام یعنی میدۃ الفرائض میں فرض ہوتی تھی، لیکن اس سے قبل بھی نماز پڑھی جاتی تھی، چنانچہ سورہ نزل سترہ نبوی میں نماز اور زکوٰۃ کا تذکرہ ایک ہی ساتھ ملا ہے۔

”الہبصوا الصلوة وتعالوا الزکوٰۃ واقربوا الی اللہ شرفاً حسناً“

ماں کا حکم کرو اور زکوٰۃ ادا کرو اور اللہ کو قریب من دو۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلیؒ نے تحریر فرمایا ہے:

”ایسے ہی زمانہ جا اہمیت میں زکوٰۃ بھی تھی، اسی زکوٰۃ میں جملہ نوازی، مسافر نوازی،

حیال پروردی، مساکین پر صدقہ اور خیرات، صلہ رحمی، عداوت میں بندوبست، سب زکوٰۃ میں

داخل تھے۔“ (۱)

مفسر عماد الدین ابن کثیرؒ نے تحریر فرمایا ہے:

اس لیے آپ کسی کے پاس اگر دس شتھن سونا ہے، تو کوئی بیٹا کہا جاسکتا کہ وہ دوسو درہم چاندی کا ٹکڑا لے گیا ہے، بے شک وہ ایک بے فکر کچرہ لڑکا لے گیا ہے، اور صاحب نصاب ہے۔

(الف) اس وجہ سے کہ جس کے پاس دس شتھن ایک تولا سونا ہے وہ کچرہ بھی دو چار کے ٹوٹ تو ضرور اپنے پاس رکھتا ہو گا۔

(ب) بالفرض اگر دو چار روپیہ بھی پاس نہ ہو، تب بھی وہ صاحب نصاب ہے کیوں کہ سونا بھی چاندی کا نصاب تو قیمت پر رہتی جاتی ہے۔

فمن ذهب و ورق مقوما بحدھما (۱) - وفی رد المحتار - قولہ نصیب

مقوم منہ و لہ کما یسع بہ لہا فی السہر ویقوم فی البطل

اندر المال فیہ (۲) - قولہ بتعین ما یصلح لہا یا ورنہ ما لا یصلح

لہا فان بلغ بسک مصلحہما واحد ہما اردچ نصیب انشوریم بالاردچ (۳)

ملکیت اور قبضہ

زکوٰۃ کے بیان میں دوسرا، جو سند ملکیت کا ہے اسی پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ ملکیت سے مراد کیا ہے؟ اس پر حضرات فقہاء کی بہت جامع و مانع تقریحات ہیں:

(الف) - الزکوۃ فی اشترع مملکۃ من اخرج العرا مسلم الی الخ العاقل اذ اقل

نصابا مملکا تاما طائفة من المال (۱) - فی الصرف (۲)

لیکن ملک تام مراد کیا ہے؟

(ب) - الملك فین ہوا بقدرۃ علی التصرف (۳)

اس سے معلوم ہوا کہ ملک تام وہ ہے کہ ملک بھی ہو اور تصرف کی قدرت بھی رکھتا ہو اور یہی قدرت ممکن ہے کہ قبضہ بھی ہو، اور قبضہ ہی وہ حقیقت ہے جو تصرف کا حق دیتا ہے، چنانچہ قبضہ قبل قبضہ کے ہمارے میں بیان فرمایا ہے۔

(۱) رد المحتار (۲) رد المحتار (۳) البناویہ (۴) مطبوعہ نزلتور

(۴) البناویہ ایضاً

مال مخلوط پر زکوٰۃ

جیسے سے ایک سو فی لود پیدا ہو کہ وہ یہ کر سکیں اور شک خاں اور ایسے ہی اور وینٹ فنڈ پر سود لگایا جاتا ہے اور یہ مسہل مل جاتا اور مخلوط ہو جاتا ہے اس کے بارے میں بھی یہ ملک ہے کہ جب اصل رقم کا اضافہ کر دیا گیا تو کھاتہ دار کل رقم کا مالک ہو جاتا ہے لہذا کل رقم پر اس کو زکوٰۃ ادا کرنی پڑے گی۔

”ودخل ما ملک بسبب تہییت کعصوب حلفہ الف ۲۱“

وفی رد المحتار: وانما الملک ثمران حاشا الفہر مشکل لاند قبیل

قبضہ غیر مملوک وبعده مسلم لاملک کا ما ۲۲

اس لیے کہات میں سو فی رقم کا جو اضافہ ہوا اس پر بھی زکوٰۃ واجب ہوگی کیوں کہ ملک ستم ہے مگر جو اس کا سبب مستطعم ہے۔

مدارس اور اوقاف کے مال

ملک عام نہ ہونے کی وجہ سے مدارس اور اوقاف کے اموال پر ایسے ہی بیت المال کے اموال پر اور ایسے ہی مسلم قدموں کے اموال پر زکوٰۃ لازم نہ ہوگی۔

”فلا زکوٰۃ فی سونم اوقاف والخیل المسبلة تقدم للک ولا فی

ما احوز الحدود به زعم لانهم ملکوا بالاحوز وھنا خلافا لشافعی ۲۳

مصارف زکوٰۃ

مبتلا مصارف زکوٰۃ میں مالین زکوٰۃ بھی زکوٰۃ کا مصرف قرار دیے گئے ہیں اور ان کو قرآن پاک نے مصرف قرار دیا ہے نہ انہ رسالتوں کا اور اس کے بعد بھی زکوٰۃ کی وصولیابی کا انتظام اور ایسے ہی اس کے غرض کا انتظام اسلامی گورنمنٹ کے اقد میں رہا ہے مگر وینٹ فنڈ نے ہی افسران کے ذریعہ اس کو دخل

کرائی اور اپنے ہی نصیب کے ذریعہ اس کو تقسیم کرتی تھی۔ اس وجہ سے حضرت ابو بکر صدیقؓ نے رستہ فرمایا تھا،
 "لو سمعوا معاذاً" اگر مجھے ایک رسی دینے سے بھی انکار کیا تو ان سے چہ بولے گا۔

یہ بھی مسلمانوں کی بد قسمتی ہے کہ زکوٰۃ جماعتی نظم انگریزیت پر آگیا، جس کی وجہ سے وہ اپنی اقتصادیات
 کے مسائل حل نہ کر سکے۔ اسی کے ساتھ میں یہ بھی عرض کرنے پر مجبور ہوں کہ فقہی اصطلاح میں ترخصی مسبین کے
 تحت بہ قرینہ اور بہ ہستی میں امیر یا فاضل کا فقر جائز ہے اور طلاق و طلاق، رویت ہلال وغیرہ کے واسطے اس
 کے فیصلہ نافذ ہیں تو یوں نہیں فیض زکوٰۃ کے جماعتی طرکے قیام کی طرف توجہ دی جاتی؟ غالباً اس میں یہ
 اشکال ہو سکتا ہے کہ یہ مدارس اور مکاتب کس حد تک چلیں گے؟ یہ ایجنال یہ ہے کہ اس اشکال میں قومی اور
 اسلامی مفاد کے بہانے انفرادی منفعت زیادہ حاصل ہے۔

عالمین زکوٰۃ یا مصلین زکوٰۃ کو اسلامی گورنمنٹ بقدر کفایت تنخواہ دیتی ہے اور بقدر کفایت
 بقدر نصف سے زیادہ نہ ہوگا۔ مال ماندہ ہوں یا فقیر بہر صورت ان کو زکوٰۃ میں سے دیا جائے گا اور یہ جائز ہے
 بشرطے کہ وہ خاندان رسالت میں سے نہ ہوں۔ صاحب منظر نے لکھا ہے،

"اللہ تعالیٰ نے عالمین زکوٰۃ کو بھی اصناف فقر میں شمار کیا ہے خواہ وہ مال دار ہوں یا فقیر
 کیوں کہ وہ ہوں زکوٰۃ وصول کرنے میں فقر کے وکیل ہیں امدان کے معاملات میں
 مشغول ہیں، اس لیے مکنا وہ بھی فقیر ہیں؛ (۱)

"لان المعسر شرط من حسن الايمان لا العامل والمكاتب وابن السبيل؛ (۲)

معسر زکوٰۃ کی تہمتموں میں فقیر ہونا سبب ہے مگر عامل، مکاتب اور مسافر کے لیے شرط نہیں ہے۔

علامہ شامی نے ایک صفحہ کے بعد یہاں تک تحریر کر دیا ہے:

"لا يجوز دفع لـ زکوٰۃ الى من يملك نصيباً لا الى طالب علم والعمارة

و منقطع الحج بقوله عليه السلام يجوز دفع لـ زکوٰۃ لـ طالب علم

وان كان له نفقة لـ بمين سنة؛ (۳)

فی سبیل اللہ کے مفہوم، تاخرین علماء نے اس قدر وسعت دی کہ انہوں نے ہر مذہبی و سکھن کوئی تعمیر
مساعدہ وغیرہ جمع مختلف خیر کو فی سبیل اللہ کہنے کے لیکن حضرات متعبد کے نزدیک جو اس کے واسطے کی زکوٰۃ میں
تعلیق ضروری ہے اور یہ اشیاء اس مفہوم سے خالی ہیں اس لیے زکوٰۃ کا حدف نہیں ہیں۔

۱۱ الف: صاحب مظہر نے عاصین زکوٰۃ میں ایک علت یہ بھی بیان کی ہے کہ وہ چون کہ فقرہ کے دیکھ میں
اور ان کے معاملات میں مشغول رہتے ہیں اس لیے بقدر نفع تک ان کو زکوٰۃ کمال دیا جاسکتا ہے۔

۱۲ ب: یہیں سے یہ بھی ایک سلسلہ خادموں کے کہ معلمین علماء اور اہل انشاء صاحب العدس اور متمم
ہاؤس صاحبان بھی طلبہ کے لئے کیے مشغول ہوتے ہیں، اس لیے ان کو بھی زکوٰۃ کمال دیا جاسکتا
ہے اور وہ بھی زکوٰۃ کا حدف ہیں، جیسا کہ رد المحتار کی مندرجہ بالا عبارت سے مترشح ہوتا ہے،
اس لیے میری رائے میں نواب صدیق حسن خاں صاحب کا استدلال و قیاس معلوم ہو چکا ہے کہ
آیت مصرف زکوٰۃ میں مذکورہ نفل فی سبیل اللہ کے معنی اللہ کا راستہ ہے اور جہاد اگرچہ
اللہ کے راستوں میں بہترین راستہ ہے لیکن باب زکوٰۃ میں فی سبیل اللہ کے حصہ کو مابعدین کے ساتھ خاص
کہنے کے کوئی معنی نہیں بلکہ اس کا حدف کتاب اس مثل پر جو اللہ تکسب ہو چکے کا ذریعہ ہیں جائز ہوگا۔
اس کے بعد نواب صاحب تو یہ فرماتے ہیں:

”منحرفة فی سبیل اللہ مصرف فی علماء الدین بقومون
بمصابیح المسلمین الدینة فی: لہم فی مال اللہ نف لیسبأ
صو، فانما اعیاء - فقراء مل مصرف مسہدہ معہ من اہم
الامر، لان العلماء و اولیاء لانیاء و حملة لدین و ہم تعطف بیعة

الاسلام و شریعة سیدنا الامام ۳۱

حضرات علماء کی اس خطا کردہ مہونت کو اگر عمومی دہی جائے تو تمام ایدران ظالم اور ہر
ایک شخصیت اسلامیہ کا فائدہ نظر آئے گا اور وہی مصرف زکوٰۃ قرار پائے گا۔ میرے نزدیک اتنی دلیل اور
دعوت کسی طرح جائز نہیں ہے کیوں کہ صرف اور رسول کی نظر کردہ حدود سے زیادہ ہر قیاس کرنا جائز

نہیں ہے لہذا زیادہ سے زیادہ:

علما، علم دین، مصلین زکوٰۃ، خدام اور مساند طلبائے دین زکوٰۃ کا معرف قرار پا سکتے ہیں لیکن وہ بھی بعض شرائط کے ساتھ، وہ شرائط ہیں اہم کی جانب سے ان کا تقدر، موجودہ زمانہ میں اگرچہ یہ معنی حاصل نہیں ہیں لیکن تراغی مسکین کی قید سے جو تقدر علما اور مستند اور با اقتدار مسلمانوں کو یہ حق حاصل ہوا ہے۔ سوال نمبر کے اعتبار سے ایک مشکل اور باقی رہا ہے وہ یہ کہ مصلین زکوٰۃ اگر گناہ دیں تو ان کا عمل نہیں تو کیا سکرانچ الوقت کی طرح کیشن پر قرار کیا جاسکتا ہے اس میں محض کا بھی فائدہ ہے اور وہ کا بھی فائدہ ہے۔

اس باب میں دو مانع پر جواب ہے ایک وہ یہ کہ مصل کو نقد نصف مل کے زکوٰۃ قابل دیا جاسکتا ہے اور کسی چیز کا نصف یا ثلث اسی وقت خریدا جائے گا جب وہ مل و عود میں آئے گا، اس کے باوجود نصف زکوٰۃ تک مصل کو دیا جاتا ہے اس میں دیں ہے کہ کیشن کا نہ ہے بلکہ اگر اس کو ہمارا فائدہ قرار دیا جائے تو اس میں دیں کروں گا کہ علوم جوئی و جو سے علم بخاری و غیرہ اس قسم کے اہل راہ کو ہمارا قرار دیا ہے۔

”قال من التمس ومنع بلع والسمی یجیر من حمل الطعام یمن

”محمول السج الثوب یمن مسوع شفا من اهل بلدہم بدلت“ (۱)

موفق استخوان میں دین رہا ہوں ہمارے دیار میں گیارہوں کی فصل کی لٹائی پر یہ تعالیٰ رہے کہ ہمیں گزریں پر ایک گڑی مزدور کو دی جائے تب اس کے ہاتھ بد میں مزدور نقد لینا پسند نہیں کرتا اور یہ تعالیٰ سکے رائج وقت کی طرح رہے وہ بھی ہے در اہل ہمارے نے مصلین کی چند غنائیوں کی وجہ سے کافی دیر سے کیشن پر قرار نہ دیا کر دیا ہے اور اب وہ حال عام بن گیا ہے اس لیے مثلاً نافع کی رائے کی تصویر زیادہ مناسب اور مفید ہے۔ فقط و انت تعالیٰ اعظم! حسب۔

سوالات کے جوابات

۱۔ مفتی محمد کرم صابری

زکوٰۃ کس قسم کے انوال میں واجب ہے؟

چار قسم کے مال پر زکوٰۃ فرض ہے۔

۱۔ سونے چاندی پر ۲۔ تجارتی مال پر خواہ وہ کسی قسم کا ہو ۳۔ سالہ جانوروں پر۔

۴۔ زمین و درختوں کی پیداوار پر جس کو اکثر کھاتا ہے

۵۔ ایک سال سے زائد کے مال، ملک کی ملک میں ہو، یا بیگانہ ملک میں ہو۔

۶۔ نذرانہ مال جو امت مسلمہ کی خدمت میں پیش کیا گیا ہو۔

زکوٰۃ کی دوائے گویا ہوں جو سے پتہ واجب نہ ہوگی

”ملا نفع علی مسکری ما سترہ استحقاقہ فی نقص“

جو قیمت مال کو چھوٹی ہے اس کی زکوٰۃ بائع پر واجب ہوگی۔ لیسہ مسکریہ و نقص۔

۷۔ اگر یہ کسی مدین جو رقم پیش دے گا ہے وہ جاریہ پر دینے والے کی ملک ہوگی یا بیگانہ ملک میں ہوگی۔

اس لیے وہ اس کی زکوٰۃ دے گا، بشرطہ کہ اہل حق کی مدد کے لیے ہو جائے۔ اس سے قبل یہ نسخہ

نہی۔

لیہ ویو سامنے لال احمد استہلالک اواسم یمنک تمیزہ
 عبدالرحمن حمیدہ و سرہ رفقہ و قدہ بحسب مال من غصب
 و ہدہ اذہ مال غصب مستہلکہ مانحہ مفعول غصب
 یوس دینہ والا فلا کہہ کہما سوکان، شکل خشت کہما فی السہیۃ ۱۱

(۵۱) یہاں کہ جس کا قیمت دین کے پاس موجود ہے یا دین اس دین کا منکر نہیں ہے (اس کے
 دوسرے ہونے کی بدولت اور دین قوی ہے یا متوسط ہے تو اس کی حالت میں دین کی زکوٰۃ دین کے
 ذمہ لازم ہے اگر بعد قرض کے۔ دین قوی میں تو یہاں درجہ پر قبضہ کے بعد اور دین متوسط میں دوسرے
 درجہ پر قبضہ کے بعد۔ درجہ دین ضعیف ہے تو اس کی زکوٰۃ دین لازم نہیں، جب وہ قبضہ میں آجائے
 اور اس پر سرگرمی کا قرضہ درجہ دین کے اس کی زکوٰۃ جمعہ نئی ہوگی۔

لیکن اگر دین مال منوں کر رہا ہے اس سے قرض کے دھونے کے لیے نہیں ہے وہ اقرب کے
 باوجود دین نہیں ہے اور دین اس سے لینے پر قادر نہیں ہے تو ایسی صورت میں اس دین کی غنمی کی زکوٰۃ دین
 پر دوسری بار کے بعد بھی واجب نہ ہوگی۔

”و قدما وں سرکہ و حشاک انصاح فیہ و ماں السرحمنی الی ہدہ“

وقال من من مال یفہ بدیون مالدس، بجلارہ و لا یقلد استاؤش

علی تخلصہ مہ دیو مسرہ مقدمہ ۱۲

(۵۲) پرویدنٹ فنڈ کی رقم (یعنی دو رقم جو زر کی تحواریے قبضہ میں آنے سے پہلے ہی وضع کی جاتی
 ہے اور اس پر بعد انعام حکومت یعنی عرف سے مع سود کے بھار کر دیتی ہے اس رقم پر زکوٰۃ
 واجب نہیں ہے، جب یہ رقم وصول ہوگی اور اس پر سال گزار جائے گا یا پہلے سے صاحب
 انعام ہے تو یہ اس کے انعام کا سال ہوگا، تب زکوٰۃ واجب ہوگی اس لیے کہ تحواریے
 وضع شدہ رقم قبضہ میں نہیں آئی ہے وہ خدمت خیر (آزاد) کا بدلہ ہے اور خدمت خیر میں نہیں
 ہے اس لیے اس کا بدلہ دین ضعیف ہے اور دین ضعیف کا حکم یہی ہے کہ اس پر ایام فاضلہ کی زکوٰۃ

مراجعة الاحصائية والبيانات المالية (ارد المحتار ۱۹۹۲)

چوتھی شرط، دین سے محفوظ ہونا

مال زکوٰۃ کا یہ قرض قرض سے محفوظ ہونا جس کا طرز بندوں کی طرف سے ہو۔ خواہ وہ مال بیل شاذ کا قرض ہو جیسے زکوٰۃ، عشاء، خراج وغیرہ کہ حق شد تو یہی گران کا اعتبار امام وقت کی طرف سے ہوتا ہے یا قرض بندوں کا ہو، جو اس قسم کے قرض میں مستغرق ہو۔ اس قدر قرض ہو کہ اس کے ادا کرنے کے بعد مناسب پیمانہ رہے تو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں۔

دیون کی اقسام

۱۔ صاحب کے نزدیک دیون کی تین قسمیں قوی، متوسط، ضعیف

دین قوی وہ ہے جو مال بخیرت، سب پاہی کے عوض کسی کے دسمہ یا دسویں اور تہہ یا دسویں دین ہے جو مال ہی کے بدلے میں ملتا ہو، ہو اگر وہ مال تجارت یا نقد سونا یا نسی نہ ہو مگر کاروبار وغیرہ ہو اور دین ضعیف وہ دین ہے جو کسی مال کے بدلے میں بدلہ دیون عائد نہ ہو، جو جیسے دین بہر وغیرہ۔

دین قوی پر کھد ہونے سے پہلے بھی زکوٰۃ بہ سال واجب ہوتی رہتی ہے مگر اگر اس وقت ضروری ہوتا ہے تب چالیس درمہ یا اس کی مقدار روپیہ وصول ہو جائے اس سے پہلے ادا کرنا واجب نہیں ہوتا، لیکن جب ادائیگی جائے گی تو تمام سنین ضعیف کا حساب کر کے دیکھ جائے گی اور دین ضعیف پر قبضہ ہونے کے بعد بھی جب تک سال بھر گزر جائے اس وقت تک زکوٰۃ واجب ہی نہیں ہوتی اور دین متوسط میں امام اعظم ابو حنیفہ سے دو روایتیں ہیں۔ ایک یہ کہ اس پر دین قوی کی طرح زکوٰۃ تدریجاً واجب کی بھی واجب ہوئی مگر دیکھنا چاہیے کہ ہم کی دوسری روایت پر اہم نہیں ہوگا، بلکہ یہ خاص یعنی دوسری روایت اس کی مقدار مال جب وصول ہو اس وقت ادا کرنا لازم ہوگا، مگر امام حنفیہ کی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی، دوسری روایت یہ ہے کہ دین متوسط بھی دین ضعیف کے حکم میں ہے اس پر بھی زکوٰۃ ایمان ضعیف واجب نہیں ہوگی، بلکہ وصول ہونے کے بعد جب سال ہو اس زکوٰۃ ادا کر جائے تب زکوٰۃ واجب ہوگی اور صاحب دائع نے اسی آخری روایت کو اہم قرار دیا ہے۔

اس تفصیل کے بعد حوائج درج ذیل ہیں۔
 ۱۱۔ ایک کثیر دین جو طویل اہل سے اور جس کی دوائے گی کی مدت فساد و برباد کر دی گئی ہے
 محل چلادیوں، نوٹوں، وغیرہ میں سے، رکوۃ قرار دیا ہے اگر صحیح یہ ہے کہ وہ مانع زکوۃ
 نہیں ہے۔ علامہ ابن عابدین نے رد المحتار میں تمسکاً کے حوالے سے جواب ہے اسی قول کی
 تفسیر محل ہے کہ وہ بن محل مانع زکوۃ نہیں ہے۔

— سنن ابی نعیم، الصصحیح، ص ۵۸۵، ۵۸۶

اس روایت پر جس قدر کوئی سے کسی ہو جس نے وہ مانع نہ گئے، اسی قسم کا چول کر مٹا ہے
 نہیں اس لیے مانع نہیں بنے گا۔

کینیز پر زکوۃ

ایسی پنی جس میں متعدد شے ہوتے ہیں اور اپنے اپنے حصہ کے مطابق ٹائٹ اور ٹولے، ایک
 جو سب ان پر زکوۃ کے وجوب کے نہ پنی کی مجموعی قیمت کا اعتبار نہ ہوگا، بلکہ ہر فرد کے انفرادی حصہ
 کا اعتبار ہوگا جس قدر انفرادی حصہ غائب کو پہنچے گا اس پر زکوۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں۔

میرے جوابات کی زکوۃ

میرے اور جوابات میں زکوۃ واجب نہیں ہے۔ خواہ وہ کتنے ہی قیمتی کیوں نہ ہوں اور خواہ
 ان کے زیورات ہی کیوں نہ ہوں۔ ہاں اگر میرے اور جوابات تجارت کے لیے ہیں تو اس صورت
 میں وہ مال تجارت ہوں گے اور ان میں زکوۃ واجب ہوگی

کتاب فی الزکوۃ، ج ۱، ص ۱۰۸، وان ساءت انہ فالان مشکون متعلقانہ ۲۰

واما سبغ فیہ والسالی والجرہ من اکتیہ فہم وکست علیہ لان

تکون متعلقاً بکد و الجرہ من السیرۃ ۳۱

اموال تجارت پر زکوٰۃ

بہنوں! ذہن کے قبضہ میں ہے اس پر زکوٰۃ واجب ہے اور اس میں ہم دھوکہ کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔ یہ ہم خسریہ کی قیمت کا اعتبار نہ ہوگا۔ زمین و جائیداد جو تجارت کے لیے ہے ان کا اعتبار نہ ہوگا۔ یہ امام صاحب کا قول ہے اور صاحبین کے نزدیک ہم ادوار کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔ اگرچہ ہم حور پر صوگ سے بھی خرید کرتے تو اسی کے اعتبار سے اسٹاک کی قیمت لگائے گا، اور جو اثاثہ پشتر کے خرید کی ہیں ان میں پشتر کی قیمت لگائے گا در زکوٰۃ ادا کرے گا۔

”وتعسر القسمة بغير السوحيب وقال يوم الاداء وفيه السوالم

يوم الاداء اجما: (مختصر ۴۲)

شیرز اور بونڈس کی زکوٰۃ

پکینی کے شیرز ہولڈر نے جو خریدیں کو دیا ہے وہ پوری رقم تجارت میں لگی ہوئی ہے اس میں سے اس کے حصہ کی وہ رقم جو مشتری کی خرید میں صرف ہوگئی ہے، منکر آت صرف اپیشہ میں صرف ہوئی ہے اس تمام رقم کو مہنہ کر کے بغیر رقم پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ (بشرط معاہدہ حوالہ حول)، اگر مشتری میں صرف شدہ رقم کا ہم نہیں ہے اور جو بھی نہیں سکتا تو احتیاط اس میں ہے کہ پوری رقم کی زکوٰۃ ادا کر دی جائے جو رقم نفع کی آتی ہے اور وہ صرف ہونے سے بچ رہتی ہے اس پر اگر وہ بعد رمضان ہے اور سال گزر گیا ہے، زکوٰۃ واجب ہوگی۔

بونڈس جو بڑے قرضہ حکومت کو دیا گیا ہے اس کا ٹکڑا ہے کہ وہ وصولیائی کے بعد گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی، ورنہ دین کی دین نوی ہے۔ چنانچہ وہ ہم دین کے مقدمہ روپیہ وصول ہونے پر زکوٰۃ کی ادائیگی لازم ہوگی۔ فقط واللہ اعلم

سوالاں کے جوابات

ان۔ ————— حضرت مولانا عبد الجلیل قاسمی، مدرس مدرسہ جامعہ اسلامیہ قرآنہ سرگودھا

الحمد للہ والصلوة والسلام علی خبیہ وعلی آلہ وصحبہ وسلم

اسما بند ۱

زکوٰۃ، سونا، چاندی، سامان تجارت اور سائر مالوں میں واجب ہوتی ہے، لکھ نام سے مراد یہ ہے کہ کلیت بھی جو اور اس سے استخارج کیا لیکن ہیں، علامہ کاسانی نے اس کو کھ مطلق سے غیر کہا ہے
”وہوین یكون مملوكة رقبۃ ویدنا“

سوال۔ ————— مال تجارت میرا کی قیمت ہو گئی اور کر دی گئی جو لیکن مال کی وصول اب تک نہیں ہو سکی ہے اس میں زکوٰۃ تو واجب ہوگئی لیکن قبضہ میں آنے سے پہلے اور ایلی واجب نہیں ہوگا، قبضہ میں آنے کے بعد اگر مشترک یا نام کی زکوٰۃ بھی ادا کرے گا، علامہ شامی نے لکھ نام کی بحث کرتے ہوئے لکھا ہے:

”وخرجه بما یماکان جبر، المشتري لمنحولة قبل القبض“

پھر آگے در مختار کا عبارت:

”ولا یما اشتراء منحولة قبل قبضۃ پر کوٹ کرنے ہوئے لکھا ہے:

”اسما بند ۱ پر کیہ معاصی“

۱۔ بدائع ۴۸۶ شامی ۴۸۶/۲، والسنن فی فہرست مجمع لا مشہور ۱۱۳/۲ ۱۱۴ شامی ۴۸۶/۲،

۲۔ در مختار ۴۸۶/۲۔

سوال _____ کرایہ دار نے جو میلہ نام مکان کو دیا ہے وہ قسم کی ہو سکتی ہے اول یہ کہ وہ میلہ کرایہ جو دوسرے کہ دلازد ضمانت جو جو ضمانت ہمارے کے فتح ہونے یا ضمانت پر رہی ہو جائے پر کرایہ دار کو چاہیے کیا جائے گا پہلی صورت میں اس کا ایک ایک مکان ہو گا اور اس کو ملک نام حاصل ہے اس لیے اس قسم کی نزاع اگر جواب ہوگی مگر یہ مناسب بدانتہائی نے ایک اول کرایہ دار پر لگا وجہ کا اٹل کیلئے ہے اس سے اتفاق نہیں ہے ۔

«أكبر شيخ» العالم أبريكس سكانين في حفل البطاريق في لاهوتة «طريقة»

التي تعارضها العمل بحدوديات الفركتلات في الأجزاء المعجزة عن الأجزاء

ملكه قبل الفسخ وان كان باعته دين بعد الفسخ وقال بعض من

اندر يجب على التاجر ايضا ان يمدد بالامور حوزة عنده الاخر

دوسری صحت میں ہوں کہ اس کا تک کر اور اسے اس لیے اس کی زکوٰۃ گریہ کر رہا ہوں وجہ ہوگی، قبضہ پانے کے بعد گزشتہ ایام کی زکوٰۃ بھی ادا کرے گا، جس طرح دوسرے تمام دیوان میں ہوگا۔ علامہ کا حال نے سید الفاضل کے شک پر بحث کرتے ہوئے پایٹ اور سترہ کی دو فوں پر وجہ زکوٰۃ کو نقص کیا ہے، علامہ شامی نے اس پر بحث کرتے ہوئے اپنا جواب صرف بشرط کہ وجہ کی طرف تلامہ کیا ہے

قلت ونفوسهما على شجرة خضراء على الجبل الذي عليه العمل الآن

سواء أبيع الوفاء سرور منزلة التزهر فيكون الثمن دهنًا على البائع .

پہلی صورت کی تائید اس بحث سے بھی ہو چکی ہے جو علامہ سٹائی نے کیا ہے کہ اگر کسی عورت کا ایک سے زائد بچہ ہو گیا اور عورت نے اس پر قبضہ پایا، اور اس پر سال گزر گیا تو اس صورت میں عورت پر زکوٰۃ واجب ہو گئی۔ اب اگر شوہر نے قبل النکاح طلاق دیدیا تو عورت نصف ہجر شوہر کو واپس کرے گی۔ لیکن اس نصف کی زکوٰۃ اس سے معلق نہیں ہو گی۔

سوال۔۔۔۔۔ جس مال کا کوئی ملک معین نہ ہو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی چاہے :

“وعندئذ لن نترككم فيكم، ولن نطلبكم ولا نطلبكم”

ہی مسکتا ہے جو ہم اس کی تواد سے وضع ہو جائے گا، اگر وہی رقم اس کو ملتی، جس طرح تواد کا باقی حصہ
 رہتا ہے، تو ہم اس کے وضع کا سوال ہی نہیں ہوتا، اس لیے اس پر قبضہ ہانے سے پہلے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں
 ہوگی، جس وقت قبضہ پائے گا اس کے پاس اس کے علاوہ نصاب ہوگا، تو اس میں قسم ہو جائے، اور جب
 نصاب کے برابر پائے گا، اور اس پر سال گزر جائے گا تو زکوٰۃ واجب ہوگی، اس رقم کے سلسلہ میں حضرت
 مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ہالغ کی ایسی عبارت نقل کرنے کے بعد پوری تفصیلی بحث
 کی ہے، اور دکھایا ہے کہ وہ دینی ضعیف میں داخل ہے، قبضہ پانے کے بعد قیام، ضعیف کا زکوٰۃ واجب نہیں
 ہوگا، حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس تحقیق سے اتفاق کیا ہے۔ حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب
 رحمۃ اللہ علیہ بھی عدم وجوب زکوٰۃ کے قائل ہیں۔

دوسری شرط

"نشا" کا معنی زیادتی اور برصورتی ہے، یہ جانوروں میں تو معدومات کے ذریعہ ہوتا ہے
 اور دوسری اموال میں تجارت کے ذریعہ، اس امر دودھ، شہی اور بیل کے حاصل ہونے کا ذریعہ ہے، اور
 تجارت النفع کا سبب ہے تو سبب کا سبب کی بگڑ دی گئی ہے، جیسا کہ سفر کا حاجۃ اور نوم کو مشقت وطن اور
 حدیث کے قائل مقام کے ان پر انکسارت ہادی کیجیے گئے ہیں، البتہ سوا، پانندی میں مطلقاً زکوٰۃ واجب
 ہوگی، اس میں تجارت کی نسبت شرط نہیں ہے اگر زکوٰۃ کی شکل میں ہو تو بھی زکوٰۃ واجب ہوگی،

"هوان يكون معد، لا يستضاء وذالك بالاعتماد على العوائق والتعلق
 في موال تنطوي على الاعتماد للتجارة في شئ من الخلق من الذهب والفضة
 ثم تفضل الخلق لانه لا يتصلح الا بتدفع بالسياسة في دفع العوائق الاممية
 فلا حيلة في الاعتماد على الصد للتجارة، البتة لا البتة للتعليب، وهي مشيئة في
 اصل الخلق فلا حاجة في التعيين بالصفة منعت ان كانت لغيرها، البتة لا في
 لغيرها لا في موال تنطوي"

بیوی کا مہر و وجوب زکوٰۃ سے مانع ہو گا یا نہیں اس سلسلہ میں صاحب بدائع ص ۶۷ اور صاحب مجمع مانہ ۳۱۴/۱ نے فقہاء احناف کے مختلف اقوال نقل کیا ہے لیکن آج کے دور میں علامہ شنی کی نقل پر عمل ہونا چاہیے کہ بیوی کا مہر کسی حال میں بھی وجوب زکوٰۃ سے مانع نہیں ہو گا :

ومن ان حیلہ لا یصح
راء الفقہستانی من العراۃ والصبیۃ اما
حیوانہ

آج کے دور کے قول المبدأ قرینہ بھی وجوب زکوٰۃ سے مانع ہوں گے۔

کمپنی پر زکوٰۃ

وجوب زکوٰۃ کے سلسلہ میں کمپنی کی عبولی مالیت کا اضراب نہیں کیا جائے گا۔ بلکہ ہر شخص کے انفرادی منہ کا اعتبار ہو گا، اس لیے کہ زکوٰۃ کے وجوب کے لیے نصاب کا مالک ہونا ضروری ہے جو نصاب کا مالک ہو گا اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور جو مالک نہیں ہو گا اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی :

ولو كانت العضۃ مشترکۃ بین اثنين فلن کان یصلح یصیب کل واحد
منہما مقدار النصاب لئلا یزید فی ذلک و یقتصر علی الشریکۃ
ما یقتصر علی الامراء

لہذا لیس دکانیہ اکامت السوائہ لواحد فاما اکامت مشترکۃ
بین اثنين فقد اختلف فیہ قال اصحابنا انہ یقتصر علی حال الشریکۃ ما یقتصر
فی حال الامراء وهو کمال النصاب لئلا یزید فی ذلک و یقتصر علی کل واحد منہما فلن کان یصلح
کل واحد منہما یصلح یصیب النصاب لئلا یزید فی ذلک

پھر امام شافعی کا امتلاف اور دلائل ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں :

”کی جواب صرفہ فی السوائہ مشترکۃ فہو الجواب فی الذہب والفضۃ والموال
التعریف“

ہدم الرویۃ ان وکذۃ النہایۃ نعیبہ فی التمرین والفتویٰ یعیب فی التورۃ والہد
 صلیٰ یقتلہا ان تخرجہ فی اللغۃ لئن فی سال واحد وھذا صراحتہ وایۃ ان
 سبب الرجوع فی النہایۃ وھذا فی التمرین والفتویٰ انہ یخالف الشکل لیسہا
 یقال عظم التمرین وصرح الاسرعی فی تجزیۃ الامر من زکیٰ واعد من وکذا ھو
 التمتع علی وجہ فوق ثلاثۃ تحالی التحلیۃ بالاموال انسابہ لا یجب فیہا
 حق من سبب اسبب سال واحد وکذۃ انہ لا یتم مع التعلیل
 عنہا نہ دلت علی اسی عبارت کو نہیں کہہ سکتے

نصاب زکوٰۃ

سوئے و بر نہی کے نصاب میں وجوب اور ادائیگی دونوں میں ان کے وزن کا اعتبار
 کیا جائے گا یعنی اگر حرف سوایت کو ایک ماہ کا قول نہیں ہوگا زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی مثلاً اگر حرف
 مات قول ہے تو اس میں کوآۃ واجب نہیں ہوگی، چاہے اس کی قیمت سات سو تولہ یا نہ کیل کے برابر کیوں نہ
 ہو ہوئے۔ ایسے ہی اگر حرف یا نہی ہے تو یہ ماہ کا قول نہیں ہوگا زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں؛

”فان کان الحد اقل من مائۃ غلازیم واجب، حتیٰ یبلغ مائۃ درھم ووزن
 ووزن سبعة۔“ جس پر دو کادھب و مائۃ غلازیم واجب ہیں۔ یعنی ہشت سو تولہ

والغیر در سبب اداء وجوب کا ہے نہ ہوا۔

اگر تجارت کا مال ہے تو اس پر یوسف رحمت علیہ زراعت سے لے کر پانڈی سے لے کر پراے تو چاندی سے
 سے دھرم لگایا جائے گا۔ دھرم کو ماہ سے خریدے تو سو اسے دھرم نہ گئے جائے گا۔ ورنہ ہر ایک شہر میں سے
 زراعت، ٹیج جوگا، سہ سے دھرم لگے جائے گا۔ امام نہ رکن فرماتے ہیں کہ ہر دو صورت میں غالب
 زراعت سے دھرم لگے جائے گا، لیکن سہ کے دور میں سب کہ چاندی اور سونے کا مکہ معدوم ہے

۱۔ نصاب الصنائع ۲۔ زراعت کے متعلق و تہذیب کے متعلق و تہذیب

۳۔ نصاب زکوٰۃ ۴۔ نصاب زکوٰۃ ۵۔ نصاب زکوٰۃ

فرمایا ہیں اگر کوئی شخص یکت یک ذی قہر تہ دس ہزار روپے کسی شخص کو خواہ کر دے تو ذمہ دارانِ ملت اس میں کشتن دینا نہیں چاہتے ہیں اور انہیں میں دس چار ہزار روپے نہیں۔

معارفِ زکوٰۃ فی سبیل اللہ

زکوٰۃ کا مفہوم غریبوں کی امداد ہے۔ مالداروں سے اللہ کے مال کا ایک فیصد لیا جلتا اور غریبوں پر خرچ کیا جلتا ہے۔

فی سبیل اللہ من مصلحتہ سبیل اللہ۔

اسی وقت کے کہ زکوٰۃ سب سے زیادہ راجح ہے اس وقت کے فقراء پر نہایت ہی بھاری ہے۔ غایہ زبردستی جو چھینے کے وجوہات قوی ہوں زکوٰۃ کا مفہوم مسالوں کی حق میں مبالغہ کی وجہ سے نہیں ہے۔ نیت میں غیر متین کے ساتھ حق و حرام میں نہ فرق کا کرے۔ اس لیے کہ وہ غلبہ فطریہ میں نہیں ہوتے۔ مثلاً مسالوں کے گھر پر دولت کی رہتا ہے۔ لیکن حالت سفر میں وہ کسی وجہ سے محنت بھری ہوئی ہو اس کو زکوٰۃ دینا چاہئے۔ اور وہ محبت میں فقیر نہیں ہے اس لیے اگر صرف فقیر و مسکین کا لفظ استعمال کیا جائے تو یہ مسالوں کو زکوٰۃ دینے میں تاوان ہو سکتا تھا۔ اور اگر فقر کی قید نہ ہو تو یہ بات بڑی ہی مبہوم ہو جاتی ہے کہ ایک ذی لاغوں کی امداد کے ساتھ سو کیسے دینا چاہئے۔ اس کو زکوٰۃ دینا رقم الہیہ دینا چاہئے کہ وہ مسالوں کے ساتھ زکوٰۃ ہے۔

اس لیے اگر صرف نے غلامین کے علاوہ تمام مہم روپ میں فقر کی مبادی مترادف لگائی ہے تو یہ تمام ہی معقول ہونے کے ساتھ ضروری بھی ہے۔

فی سبیل اللہ کی زمین میں میں دیکھتا ہوں کہ خود تصور کر مصلحت مدد علیہ وسلم اور صحابہ کرام نے اس سے کیا کچھ مراد لگائی ہے۔ ہر نہیں جاسکتے اگر قرآن کی تفسیر لغت کی مدد سے ہوئے لگے اور صحابہ و ائمہ کرام کی شریعت کو نظر انداز کر دیا جائے تو پھر قرآن کو قرینیت سے بھلا مشکل ہو جائے گا۔ جو لوگ لغت کا سہارا بنکر فی سبیل اللہ میں ہر قسم کے کارفرما کرنا چاہتے ہیں۔ حضرت مولانا مفتی شفیع صاحب مرحوم نے ان کو غلط کہا ہے۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں حضرت مفتی صاحب مرحوم کی بحث جملی میں سبیل اللہ کے متعلق ہے فعل کر دی جائے۔

و فقیر برابر ہیں۔ جیسے غارِ منہ کے معرف میں جان کیا جا چکا ہے کہ جس شخص کے ذمہ دس ہزار روپیہ قرض ہے اور پانچ ہزار روپیہ اس کے پاس موجود ہے تو اس کو بقدر پانچ ہزار کے رکوعہ دی جا سکتی ہے۔ کیوں کہ جو اس کے پاس موجود ہے وہ قرض کی وجہ سے نہ ہونے کے حکم میں ہے۔

تنبیہ

فی سبیل اللہ کے لفظی معنی بہت عام ہیں، جو جو کام اللہ کی رضا جوئی کے لیے کیا جائیں وہ سب اس عام مہبوم کے اعتبار سے فی سبیل اللہ ہیں۔ جو لوگ رسول کریم ﷺ علیہ وسلم کی تفسیر و بیان اور اذہمیر کے ارشادات سے قطع نظر لفظی معنی ترمیم کے ذریعہ قرآن سمجھنا چاہتے ہیں، یہاں اس کا یہ ملاحظہ رکھنا ہے کہ لفظ فی سبیل اللہ دیکھ کر رکوعہ کے اطلاق میں نہ تمام کاموں کو داخل کرنا، جو کسی حیثیت رنگی، عبادت، قرب، مساجد، مدارس، خیرات، مسکنوں، دیروں کی تعمیر کو بھی اور محل اور سڑکیں بنانا، نفاذی اداروں کے کاموں میں کی جائیں، اور صدقہ فرائض، عبادت، قرب کو ہر قسم کے سبیل میں داخل کر کے معرف رکوعہ قرار دینا، جو نہ ملاحظہ ہے اور اطلاق امت کے خلاف ہے۔ صحابہ کرام مہربان نے قرن کو براہِ راست رسول کریم ﷺ علیہ وسلم سے پڑھا اور سمجھا ہے، اس کی اور قرآن میں نہ کوئی تفسیر اس لفظ کے متعلق مکتوب ہیں ان میں سے لفظ کو تاج اور تاجہ کے لیے مخصوص قرار دیا گیا ہے۔

اور ایک حدیث میں ہے کہ ایک شخص سے آپ ایک سوٹ کو فی سبیل اللہ وقف کر دیا تھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو فرمایا: اس سوٹ کو جاننے کے بغیر اس سوٹ کو روٹا۔

امام ابن جریر ابن کثیر قرآن کی تفسیر و آیات حدیث ہی سے کرنے کے چاند ہیں، اس صاحب نے لفظ فی سبیل اللہ کو بے غماہی و رفاقت سے لفظ مخصوص کیا ہے جن کے پاس جہاد یا جنگ کا نام نہ ہو۔ من حضرات فقہاء سے طلب میں یاد آ رہا ہے ایک کام کرے وہ اس میں شامل کیا ہے خواں شریک کے ساتھ کیا ہے کہ وہ فقیر و محتاجوں، اویہ عام ہے فقیر و محتاج خود ہی مصارف رکوعہ میں سب سے پہلے معرف میں، اس کو فی سبیل اللہ کے مہبوم میں شامل کیا جاتا ہے بھی وہ سبکی رکوعہ ہے، لیکن اگر اربعہ

اور فقہاء امت میں سے کسی نے نہیں کہا کہ غنا و مال کے ادا میں اور مساجد اور مدارس کی تعمیر اور ان کی خدمت و دیات معارف رکوع میں داخل ہیں بلکہ اس کے خلاف اس کی تصریحات قرآنی ہیں کہ مال رکوع ان چیزوں میں صرف کرنا جائز نہیں، فقہاء احناف میں سے شمس بن محمد سرہن نے مسعود اور شریح بن ابی ذئب اور فقہاء اشعریہ میں سے ابو حنیفہ نے کتابائے حلال میں اور فقہاء مالکیہ میں سے درذیل نے شرح فقہ میں اور فقہاء ابن جریر میں سے موافق نے مغلنی میں اس کو پوری تفصیل کے ساتھ لکھا ہے۔

اس فقیر و فقہاء امت کی مذکورہ ندرت کے علاوہ اگر ایک بات پر غور کریں گے تو اس مسئلہ کو سمجھنے کے لیے اس کا کافی بے دریغ اگر بوفہ کے مسئلہ میں تو علوم ہونا تمام طاعات اور عبادت اور ہر قسم کی نیکی پر غلبہ کرنا اس میں داخل ہو تو پھر قرآن میں اس آیت صریح کا بیان اے خداوند، بالکل فضول ہو جاتا ہے، اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ تو بوجہ ہے اسی مسئلہ میں بیان ہو چکا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے معارف و مدقات متعین کرنے کا کام ہی کو بھی سپرد نہیں کیا کہ خود ہی اس کے اٹھ صرف متعین فرمادیے۔

نوا کر فی سبیل اللہ کے غنوم میں تمام طاعات اور نیکیاں داخل ہیں اور ان میں سے ہر ایک میں رکوع کا مال خرچ ہو سکتا ہے وہ عبادت یا رزق و معاشی اسکی عطا شدہ ہے مگر غنوم ہر کوئی کہیں اسے کے لغوی ترجمہ سے جو واقعہ کو غنوم کہیں لیتا ہے۔ وہ اللہ تعالیٰ کی مداخلت ہے جو وہ ہے جو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان و رسم پر وہاں جن کی تصریحات سے ثابت ہے۔ بوقت تعالیٰ اللہ تعالیٰ



سوالنامہ کا جواب

۱۔ مولانا عبد الرحمن قاسمی، جہاںی عجرات

مامڈا و مصلیٰ و مصلیٰ

- ۱۔ مال تجارت کی وہ قیمت جو پیشگی ادائیگی کی ہے اس پر زکوٰۃ واجب ہے اس طرح وہ مال جو خریدار کے ملک میں آچکا لیکن قبضہ میں نہیں آیا اس پر بھی زکوٰۃ واجب ہے۔ ۱۱
 - ۲۔ کرائے کے عہد میں پیشگی دی ہوئی رقم کی زکوٰۃ منوجر مالک مکان پر واجب ہے اور ڈپوزٹ کی رقم مال مرہون ہے اور مال مرہون کی زکوٰۃ نہ راہن پر ہے اور نہ مرہون پر ہے لہذا ڈپوزٹ رقم کی زکوٰۃ نہ کرایہ دار پر ہوگی اور نہ مالک مکان پر لیکن ڈپوزٹ کی رقم کرایہ دار کو واپس ملنے پر زکوٰۃ واجب ہوگی، ایام اضیہ کی زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔
 - ۳۔ عارض اور اداروں میں جمع ہونے والی رقم پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔
 - ۴۔ رشوت کا ال چنگ کا سود وغیرہ مسرہم مال پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔
- اور اگر موال مسرہم مطلق مال میں مخلوط ہو گئے ہوں تو اس لموط سے الزم مسرہم کی مقدار نکال کر باقی اگر بقدر نصاب پہنچے تو زکوٰۃ واجب ہے ورنہ نہیں۔
- ۵۔ دین اگر قوی (و تو قرض امداد مال تجارت کا بدلہ جو تو اس کی زکوٰۃ واجب پر چالیس روپے کی اہمیت

قبضہ میں کرنے کے وقت واجب ہے یا نہ یہ، نیکی زکوٰۃ دیکھا واجب ہے۔ مگر متوسط اور ایسے سال کے میں
میں واجب ہو جو تو بہت کم کے واسطے نہ اور نہ قدرتی دیانت اور ضعیف دلوں کا پس نہ ہو تو اس کی زکوٰۃ
و ان کے بعد قبضہ کے طالب اول پر واجب ہے

اگر دیوں یا وجود قدرت کے دنیا کی دانستہ گد میں دل مشغول کر رہے ہیں اور اس حال کو بہت مستحکم نگاہ
استغناء کر رہے ہو تو دین کے قدرتی کو سب کث کے بعد اس کے پاس نصاب پرتا ہے تو اس پر زکوٰۃ واجب
ہے۔ اور نہ نہیں۔

دین کی وصولیابی کی امید قوی یا غالب ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب ہے۔ پھر اگر وہ دین قوی ہو تو اس
پر عند بعض خاصہ کی زکوٰۃ واجب ہے۔ اور اگر دین متوسط یا ضعیف ہو تو بعد بعض حوالان تول پر زکوٰۃ
واجب ہے۔

دین کی وصولیابی کی امید نہ ہو۔ ضعیف امید ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔
۱۔ پراڈیٹ فنڈ کی رقم پر وصولیابی کے بعد سال گزرنے پر زکوٰۃ واجب ہے۔

دوسری شرط نما

جو بزرگوں کی ایک شرط نما رہا نصاب کا بڑھنے والا ہو گا ہے، ناکہ دوسری میں ایک حقیقت
بڑھنے والی ہو سکتی تو اہل و تمائل و تجارت سے بڑھنے والا ہو، دوسری صورت تقدیر یا علما بڑھنے والی ہو سکتی
حقیقت میں تو بڑھنے والا نہ ہو لیکن وہ بڑھنے والے کے حکم میں ہو کہ اگر مالک اس کو بڑھانا چاہے تو وہ بڑھانے
پر قادر ہو اس طرف پر کہ مال اس کے پاس کے نائب کے قبضے میں ہو پس جو شخص اس کے بڑھانے پر قادر
نہیں، مستغنیان منار اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

تیسری شرط حاجت اصل سے فارغ ہونا

حاجت اصل میں مشغول وہ ال شمار ہوتا ہے جو انسان کو حقیقتاً یا تقدیراً ہلاک ہونے سے بچائے
میں عاجز رہتا ہے۔

” (حاجتہ الأصلية من مما صدق منه اهلانك تعيضا، أو تقديرا؟) (رحمہ)

حاجت واجب کا تعین ہر روز واجب، خوش کے نہ ناست ہوگا

کون سا دین مانع زکوٰۃ ہے

دین مانع زکوٰۃ سے وہ دین مراد ہے جس کا طلب کرنے والا کوئی بندہ دین کی طرف سے ہو، خواہ وہ دین بندوں کا ہو جیسا کہ قرض اور ہول لی ہوئی چیز کی قیمت اور تلف کی ہوئی چیزوں کا مٹان یا زخمی کرنے کا تاوان ہو اور قرض چاہے نقد کی قسم سے ہو یا کیل و زرعی ہو یا کپڑے ہوں یا جالور ہوں یا نعل کے عوض ہیں واجب ہوا ہو یا عدا محکم کرنے کے عوض میں صلح ہو کر واجب ہوا ہو اور وہ فی اکان دینا ہو یا کسی قدر مت کے بعد دینا ہو اور قرض خواہ اسانہ ہو یا کفالت میں، در خواہ وہ قرض اللہ کا قرض ہو، جیسا کہ زکوٰۃ اور مسلمان کا دین۔ بھلائی خدا کا عطاہ اللہ کے دین کے، اس لیے کہ ان قرضوں کا طلب کرنے والا کوئی بندہ نہیں اور اسی طرح صدقہ انظار اور عسکری دالے کی ہری اور قرانی کا دین مانع زکوٰۃ نہیں ہے۔

دین طویل الاجل جیسے زر مہتی قرض، تعمیر مکان کے لیے قرض مانع زکوٰۃ ہے لہذا اسوال نہایت پورے قرض کو سہا کیا جائے گا۔ ۱۱

میرے جوابرات

میرے جوابرات سرایہ محفوظ کرنے کے لیے خریدے ہوں یا تر نہیں دارائش کے لیے بن پڑا کوہ واجب نہیں ہے۔ ۱۲

اموال تجارت پر زکوٰۃ

ساان تجارت کی مالیت کا تعین ادائے گی زکوٰۃ کے دن قوت خرید کے اعتبار سے کیا جائے گا، پھر جو تاجر محکم سال کی تجارت کرتا ہے اس کے لیے محکم بھاؤ کا اعتبار کرنا ہوگا، اور جو تاجر پیشکراں فروخت کرتا ہے اس کے لیے پیشکراں فروختی کا اعتبار کرنا ہوگا۔

کمپینیز پر زکوٰۃ

وجہ زکوٰۃ میں کمپنی کی عمومی اہلیت کا اعتبار نہیں ہوگا، بلکہ ہر فرد کے انفرادی حصہ کا اعتبار ہوگا۔
 اما فی تجارت اگر خسرانی میں تو ان میں خزانہ واجب ہے زکوٰۃ نہیں، اور اگر عشری میں تو ان میں عشر واجب ہے زکوٰۃ نہیں، لیکن اہم مہرہ کے نزدیک عشر کے ساتھ ساتھ زکوٰۃ بھی واجب ہے، لہذا اہم مہرہ کے قول کو اختیار کرنا مناسب ہے کہ جس کو اس میں نقصان کا فائدہ ہے (۱)۔
 اما فی تجارت اگر نہ عشری ہیں اور نہ خسرانی ہوں تو ان پر زکوٰۃ واجب ہے اور ان پر نفلہ کا وجہ ادا نہ کیے کے دن کی متواتر قیمت فروخت کا اعتبار ہوگا۔

شیرزا اور بونڈس کی زکوٰۃ

- (۱) شیرزی غریب بغرض تجارت ہو تو تجارتی سرمایہ ہونے کی وجہ سے اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔
- (۲) شیرزی اہلیت کا تعین بوقت ادا کیے گی زکوٰۃ اگر کیٹ کے نرخ سے کیا جائے گا۔
- شیر کی خسر یہ بغرض ذریعہ آمدنی ہو تو آلات و اثاثہ کے خلاف و حاصل و منافع ہو اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔
- (۳) عرض دہندہ نے جو سرمایہ بونڈس پر لگایا ہے اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔ بونڈ گیش کرانے کے وقت گنہارے ہوئے تمام سالوں کی زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے۔ (۴)

نصاب موجب زکوٰۃ

صرف سونا ہو یا بقدر عصاب سونا ہو تو اس میں سونے کے نصاب اعتبار ہوگا
 صرف چاندی ہو یا بقدر عصاب چاندی ہو تو اس میں چاندی کے عصاب کا اعتبار ہوگا۔

(۱) تاجا حاشیہ ۲۴۴ - بحر ۲۹۲

(۲) درمختار علی حاشیہ ۲۶۶ - المختار ۲۶۶

سونا، چاندی دونوں نصاب سے کم ہوں تو دیکھا جائے گا، دونوں کی قیمت مل کر کسی ایک نصاب کے بقدر رہ جاتی ہے تو زکوٰۃ واجب ہے ورنہ نہیں۔
 اموال تجارت کی قیمت اگر دونوں (سونا، چاندی کے) نصاب کو پہنچ جاتی ہے تو اختیار ہے جس نصاب کا چاہے اعتبار کرے اور اگر دونوں نصابوں میں سے صرف ایک نصاب کو پہنچتی ہے تو اسی نصاب کا اعتبار کرنا ضروری ہے۔ (۱۱)

نصاب حرمت زکوٰۃ

الدرار کو جو نصاب کا مالک ہو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے خواہ وہ نصاب کسی بھی قسم کے مال کا ہو بشرطے کہ اس کی حاجت اصل سے زائد ہو، پھر اس بارے میں اختلاف ہے کہ حرمت زکوٰۃ کے لیے نصابی اموال (سونا، چاندی، مائتہ) میں ان کے نصاب کی مقدار کا اعتبار ہے یا قیمت کے حساب سے نقدی کے نصاب کا اعتبار ہے، بعض نے نصابی اموال میں ان کے نصاب کا اعتبار کیا ہے اور بعض نے قیمت کا اعتبار کیا ہے۔ نصابی اموال کے علاوہ میں بالاتفاق قیمت کا اعتبار ہو گا، اور موجودہ دور میں چاندی کے نصاب کا اعتبار ہو گا۔

مصارف زکوٰۃ

مستحق زکوٰۃ طلبہ کو ایک کی بجائے رقم زکوٰۃ دی جائے اور وہ وصول کرنے کے بعد مدرسہ میں جمع کر دیں، یہ صحت جائز ہے۔
 بہتم مدرسہ زکوٰۃ دہندگان کا وکیل ہے۔
 سفراء مصلین کو کیشن پر ملے کر ناصح نہیں ہے اور نہ وہ العالمین علیہم داخل ہیں اور عہد کو ماہانہ خواہ مد زکوٰۃ سے ادا کرنا جائز نہیں ہے۔

(د) مذایہ ۱۵۶۱

جوابات ضمیمہ سوالات

حاشاۃ مصلحت و مسلمت .

شیر پر زکوٰۃ کے جوہر کی تفصیل یہ ہے :

۱۔ شیر زکوی خرید اگر بے نیت تجارت ہو اور اسے ایک نیت تجارت میں تبدیل نہ آئی ہو (چاہے زیادہ مدت پاس رکھا جائے یا کم مدت) تو شیر زکوی موجودہ مارکیٹ قیمت اور اس سے ہوئی آمدنی دونوں پر شرفاز زکوٰۃ واجب ہے۔

●۔ شیر زکوی خرید اگر بے نیت تجارت ہو پھر نیت تجارت میں تبدیلی آگئی یعنی شیر زکوی زیادہ آمدنی بن گیا تو شیر زکوی جو رقم آلات و اثاثہ میں لگ گئی اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور شیر زکوی جو رقم آلات و اثاثہ کے علاوہ ہے اس رقم اور شیر زکوی سے ہوئی آمدنی دونوں پر شرفاز زکوٰۃ واجب ہے شیر زکوی سے کم مدت پاس رہے یا زیادہ مدت۔

●۔ شیر زکوی اگر بے نیت تجارت نہ ہو بلکہ بے نیت ذریعہ آمدنی ہو تو شیر زکوی اصل میں سے جو رقم آلات و اثاثہ میں لگ گئی ہے اس پر شرفاز زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور شیر زکوی اصل میں سے جو رقم آلات و اثاثہ کے علاوہ ہے اس رقم و آمدنی دونوں پر شرفاز زکوٰۃ واجب ہے۔

و جوہر زکوٰۃ صافی آمدنی پر یا غیر صافی آمدنی پر ؟

●۔ اخراجات اگر زقبیل دیون شرعی ہیں تو آمدنی سے سہا کر دیے جائیں گے، جیسے ملازمین کی تنہیں وغیرہ۔ اور اگر زقبیل دیون شرعی نہیں ہیں جیسے سیل ٹیکس، ٹکم ٹیکس وغیرہ تو ان کو آمدنی سے

منہا نہیں کیا جائے گا۔

- — اخراجات اگر یوم و حوب اور سے پہلے داکر دیے گئے ہیں تو تقیاً مافی پر زکوٰۃ واجب ہے۔
- — اخراجات اگر یوم و حوب اور سے پہلے "نہیں کیے گئے ہیں تو اس کی دو صورتیں ہوں گی۔
- ۱۱ — اخراجات اگر زقبیل دیون شرعی ہیں جیسے ملازمین کی تنخواہیں وغیرہ تو آمدنی سے اخراجات منہا کر دیے جائیں گے۔
- ۱۲ — اخراجات اگر زقبیل دیون شرعی نہیں، جیسے انکم ٹیکس وغیرہ تو آمدنی سے اخراجات منہا نہیں کیے جائیں گے۔

● — شیر ذکوسل خرید اور بیچا، جو، شیخ بھی ہوتا، ہوا اور نقصان بھی تو یوم و حوب اور شیر ذکریہ پر زکوٰۃ واجب ہے۔

● — کاروباری دارہ میں کاروبار سے ہوتے شیخ و ملحقہ مسنگ میں جن شیا کی خرید و فروخت تجارت ہوئی ہو ان تمام پر شرعاً واجب ہے۔

● — جانوروں کی خرید و فروخت تجارت اگر بنیت تجارت، خرید و فروخت، ہو تو ان جانوروں اور ان سے حاصل شدہ اجناس، دودھ، انڈوں پر زکوٰۃ واجب ہے۔

● — جانوروں کی خرید و فروخت تجارت نہ ہو تو ان جانوروں اور ان سے حاصل شدہ دودھ، انڈوں پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے، البتہ دودھ، انڈے فروخت کر دیے جائیں تو ان کے ثمن پر زکوٰۃ واجب ہے۔

۳ — تسکات سے کیا مراد؟ تسکات مراد ہیں؟ یا اس کے علاوہ مراد ہے؟ پہلے اس کی وضاحت کی جائے، نیز اخراجات کی عمل و ضمانت کی جائے اس کے بعد جواب لکھا جاسکتا ہے۔

انٹرسٹ سے متعلق

مذکورہ حالات میں حکومت کی سسکوزنیر، بٹنڈیں اور کمپنیوں کی فلکسٹ ڈپازٹس میں سرمایہ کاری جائز قرار نہیں دی جاسکتی۔ فقد واللہ، علم باصراب والیہ المرنج والتاب۔

سوالنامہ کا جواب

اور ————— مولانا اشرف علی

جواب (۱۲)

اقتصاد اموال اور وجوبِ زکوٰۃ :

زکوٰۃ ان اموال میں واجب ہوتی ہے جو کچھ دلوں تکمیل رکھنے والے ہیں اور ان میں خلقتِ انسانی
مسلماً نشوونما ہے۔ اس طرح اموال چار ہیں :

- (۱) سونا چاندی اور نقد
- (۲) حیوانات، سواغ
- (۳) زمین کی پیداوار
- (۴) تجارت کا سامان جو بہتیت تجارت خرید و بیعت سے

وجوبِ زکوٰۃ کی شرطیں

وجوبِ زکوٰۃ کی شرائط میں سے پہلی شرط ملک نام ہے۔ ملک نام سے مراد وہ ہے کہ مالِ مملکت
مال کا قبضہ ہوا اور وہ اس میں تصرف کرنے پر قادر ہو جسے ملک پیداوار ملک تصرف سے تعبیر کیا جاتا ہے
اس میں فرق میں قائم کردہ سوالات کے جوابات اس ترتیب سے ملتے ہیں۔

- (۱) تجارت کی طرف سے خریدے ہوئے مال میں تصرف سے پہلے مشتری پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی
- (۲) اس مال کی پیشگی ادائیگہ قیمت میں مشتری پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ (بحوالہ مفتی محمد امجد علی)

“فلما رجع على ‘المعري فيما اشتره لمّا كان قبل ‘قبض:

اور شافی میں بھی ایسا ہی مذکور ہے۔ اور شافی ہی میں ہے،

ألفت باسم الزوجين على المشتري بقدر من القول الذي

عليه العمل الآن بين أن سيج الوفاء مسير منزلة الرحمن؛

جواب: کرانے کے مد میں پیش کی دی گئی رقم یا ڈپازٹ جو عقد اجارہ کے فسخ ہو جانے کے بعد واپس کی جاتی ہے اس کی نزاکۃ الگ برہنہ ہے۔

* أما ركوة الهرة المعلقة من سمين في الاحياء الطويلة

لتعجب على الآخر لأنه عليكها يا قيس. (٢٠)

لیکن بہت یہ ہے کہ دونوں زکوٰۃ ادا کر دیں۔

” وفي الغلامة الاحتياط ان يترك كل منهما (٣١)

جواب ۱، ۲ وہ اموال مین کا الگ نمین شخص ہیں جو تار و درخا نامہ میں صرف ہونے میں ان میں نہ گاتہ

نمیں۔۔۔ ہمارے کونے میں سوائس بونف والٹھیل المسبلہ بدم الملک (۱۰)

جواب (۳) : اگر امر فریضہ سے حاصل شدہ مال کل واجب التصدق ہے اس میں زکوٰۃ کا وجوب نہیں ہوتا۔

اگر کسی کی ملک میں حرام اور حلال میں اس قدر خلط و بد ہے کہ اس میں تمیز مشکل ہو تو زکوٰۃ مجموعہ میں

میں واجب ہوگی یعنی نصاب میں حرام میں بھی شافعی کیا جانے کا شائق تھا ہے۔

“لا يكون في مضمون والصكوك شراء فسخا وإيرادها المضمون

ما لم يخلطه بخير، لعدم الفلانة

جواب (۵)۔ ذیون کی زکوٰۃ دافن پر واجب ہوگی۔ مریون دین کی رقم ادا کرنے میں مایوسوں کو رہم ہو اجماعت

میں نے اس کا استفادہ کر کے یہاں دونوں صورتوں میں دائیں ہر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

میں قرض کے وصول ہونے کی امید منیف ہو یا لگا نہ ہو اس پر نہ کوئی وصول سے پہلے

١٦. فتح القدس ١٣٧٥ (١٣٧٤/١٣٧٥)

۶۷. شامی ۶/۶

(۱) مشایخ و

(۱۵) شامی ۲۴ (۱۶) شامی ۵۴

واجب نہیں ہوگی، اور جس قدر وصول ہوگی حلالِ حول کے بعد صرف اسی مقدار پر زکوٰۃ واجب ہوگی، اور اگر قرعہ ایسے شخص کے ذریعے ہوا نکلا کر رہا ہے مادی صورت میں اگر کوئی مال ملے تو ان کی گواہی کی وجہ سے زکوٰۃ واجب ہو جائے گی، مگر زکوٰۃ کی ادائیگی کا وجوب وصول کے بعد ہوگا، اور صرف مستقبل کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ فتح القدر میں ہے:

”ومن لم يملك أكثر من مائة دينار فله من ثمنه ثلثا، ومن لم يملك من ثمنه ثلثا فله الثلث“

تم بزرگ مالہ (۱)

حدود (۲)، ہزار پونڈ نقد کی رقم کا بعد مضامین اس میں وصول کے بعد حلالِ حول پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

وہو سہا زکوٰۃ کی دوسری شواہد

نما کی حقیقت یہ ہے کہ وہ اس لئے تیار کیا گیا ہے۔ جو ایک عرصے میں ہے:

”وَالْحَقُّ الْمُبِينُ عَلَى التَّائِبِينَ ذِكْرًا أَوْ يَكُونُ لَهُمْ

مَعْنًى لِلسَّعْيِ وَالْإِسْلَامِ بِالْأَمْنِ وَالْإِسْلَامِ وَالْإِسْلَامِ وَالْإِسْلَامِ

حسب احوال المتجربة (۳)

نما کی دو صورتیں ہیں۔ (۱) حقیقی (۲) تقدیری

حقیقی: کہ وہ وسائل اور تہارت سے ہوتا ہے۔

تقدیری: جس میں مال میں اضافہ کرنے کی صلاحیت پر قدرت حاصل ہو۔

حقیقی کی دو قسمیں ہیں:

(۱) حقیقی: جسے سونا اور چاندی۔

(۲) فعلی: سونا اور چاندی کے علاوہ وہ سامان جس میں تجارت یا اساتھ کی ہمت سے

استفادہ ہوتا ہے، مثلاً فانی مالگیری میں ہے،

معنا کوہ النصاب مطلقاً حقيقة بالثبات والتنازل والتجربة

تیسری شرط حاجتِ اعلیٰ سے فارغ ہونا

حاجتِ اعلیٰ کی تعریف اور اس کا دائرہ۔

ہر وہ مال جس سے انسان کی حفاظت ہو سکتی ہو قطعاً یا تقدیراً، وہ حاجتِ اعلیٰ ہے، جیسے
نقد، رہنے کے لیے مکان، آلاتِ حرب، گرمی و سردی سے بچنے کے لیے کپڑے اور اس کے لوازمات، آلاتِ
عرفت و فکر کے سامان، سوز و گرمی کے میوہات، اہل علم کے لیے کتابیں، قرضے، بحر اوقیٰ جیسا ہے،

”ما بدنیہ المہلک حسن الاغنیاء تحقیقاً“ (۲۱)

عالاتِ اہل، حول کے بدلنے سے ضروریاتِ انسانیہ میں تبدیلی ہوتی رہتی ہے، اس لیے حاجت

اعلیٰ کا تعین دور اور ماحول کے حساب سے ہو گا۔

چوتھی شرط دین سے محفوظ ہونا

مانعِ زکوٰۃ دین، ہر وہ دین جس کا مطالبہ من جہ العبادہ ہو نہ زکوٰۃ سے مانع نہ ہو، جیسے قرض، بیع
کی قیمت اور تجارت و ملاکت کا سودان اور دین زکوٰۃ وغیرہ۔

دین کی تین قسمیں ہیں:

(۱) دین قوی (۲) دین متوسط (۳) دین ضعیف

(۱) دین قوی، جو واجب ہو مالِ تجارت کے بدلے مثلاً سامانِ تجارت کی قیمت۔

(۲) دین متوسط، جو واجب ہو بدل ایسے مال کا جو تجارت کے لیے نہیں ہے، جیسے خدمت کے
لیے غلام کی قیمت۔

(۳) دین ضعیف، جو واجب ہو کسی شے کا بدلہ جس کی مداخلت کے بغیر، جیسے میراث

وغیرہ یا مداخلت سے ہو، جیسے وصیت یا بدلہ کسی چیز کا جو حلال نہیں، جیسے ہر

احکام:

(۱) دین قوی میں حوالان قرض کے بعد زکوٰۃ واجب بھاتی ہے اور اسے کی متاخر ہوتی ہے یہاں تک کہ ایک ٹکس نصاب پر قبضہ ہو جائے اور اس قبضوں کا پالیسوں حصہ زکوٰۃ میں ادا کیا جائے ماسی حساب سے بقیہ بھی ادا کیا جائے گلا حوالن الاصل دین میں جس میں قرض کی دلتے کی تسلط اور ہوتی ہے اس کی ادائے گی میں ہر سال اسواں زکوٰۃ سے پورا قرض منہا کیا جائے گا۔ صرف واجب الاوار قسط منہا نہیں کی جائے گی۔

(۲) دین متوسط میں مل پر قبضے کے بعد جب حوالان حول ہو جائے تو زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔

(۳) دین ضعیف میں جب پورا مل قبضے میں آجائے اور اس کے بعد حوالان حول ہو جائے تو زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ (۱)

کن اموال میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے؟

جو اسواں کر نامی ہوں۔ فاسخ من الدین و حاجت لاصلیہ ہوں اور ملک میں مذکور فادامسل ہوں ان میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔

کپینین پر زکوٰۃ

کپین کی مجموعی مالیت پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی بلکہ کپین کے شرکا میں سے جو لوگ کر ماسبب نصاب ہوں انہیں پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

کپینیاں: دو طرح کی ہوتی ہیں۔

ایک تو وہ ہے جو اپنے شرکا سے رقم وصول کرنے کے بعد ایسا سامان مینا کرتی ہے جو خود فروخت ہوتے ہیں۔ اور دوسری وہ کپینیاں ہیں جو رقم سے ایسا سامان خریدتی ہیں کہ ان سامانوں کو اجارے پر چلاتی ہیں۔ اول الذکر کپین میں ملکی ہوئی رقم کو نصاب میں شامل کرنا ہوگا اور مؤخر الذکر کپین میں جو آمدنی ہوگی

نصاب میں جوڑی جانے کی اصل رقم حاجتِ اصل میں داخل ہوگی۔

بہرے اور تجارت

بہرے اور تجارت اگر تجارت کی غرض سے زعفریدے جائیں تو ان میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے
اسی طرح عورتوں کی زمین اور آرائش کے سامان۔ عالم گیری میں ہے،

”وكد ا طعام امله وما يشجمل به بين الاواني اذالم يكن من

الذهب والفضة وكذا الجواهر واللؤلؤ والياقوت والبلخشي

والنمرة ونحوها اذا لم يكن للتجارة“ ۱۱

اموال تجارت پر زکوٰۃ

سامان تجارت کی زکوٰۃ کی ادائیگی، ادائے کی کے وقت کی قیمت فروخت کے اعتبار سے
ہوگی اور متحرک تجارت کرنے والا متحرک قیمت فروخت کے اعتبار سے اور مشترک تجارت کرنے والا مشترک
کے حساب سے زکوٰۃ ادا کرے گا۔

جو لوگ زمین کی خرید و فروخت تجارت کرتے ہیں ان کو زمین کی مالیت بھی نصاب میں شامل
کرنی ہوگی اور مالیت کا اندازہ زکوٰۃ کے وجوب کے وقت کی قیمت سے ہوگا۔

شیئرز اور بونڈز کی زکوٰۃ

کمپنی کے حصص میں تمہاری سرمایہ ہونے کی وجہ سے زکوٰۃ واجب ہوگی اور زکوٰۃ کی ادائیگی
کے وقت جو نرخ مارکیٹ کا ہوگا اسی حساب سے زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔

اور بونڈز میں جیج کی ہوئی رقم پر زکوٰۃ اس وقت واجب ہوگی جب وہ وصول ہو جائے اور اگر
تہم سالوں کی زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔

نصاب زکوٰۃ

سونا اور چاندی میں ہر ایک کی مستقل ایت ہوئے کی وجہ سے دونوں کا ایک ایک مستقل نصاب ہے۔ موجودہ دور میں فقہاء کی تشیع ماحول انفع للفقراء کے نصاب سے دیگر اشیاء میں نصاب زکوٰۃ کا تعین چاندی کے نصاب سے کیا جائے گا۔

مصارف زکوٰۃ

(۱) مدارس کے ذمہ داران طلبہ کو ان کے قیام و طعام اور تعلیم پر ہونے والے اخراجات مثلاً ۲۵۰ فی طالب علم مقرر کر کے ہر زکوٰۃ سے دے دیں اور پھر فرقہ کے مدرسے میں جمع کریں تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ اسی طرح اتنی رقم کا چیک طلبہ کو دے دیں، اور طلبہ اس چیک کو مدرسے میں جمع کروں تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

بہتم مدرسہ زکوٰۃ دینے والے کا دلیل ہوتا ہے۔

(۲) زکوٰۃ کی وصولی پر مقرر لوگوں کو زکوٰۃ کی رقم سے کمیشن کی صورت میں معاوضہ دینا ناجائز ہے، اس لیے اس کی کوئی حد مقرر نہیں کی جاسکتی۔

زکوٰۃ کی آمد و خرچ کا حساب کرنے والے ملاک تنخواہ کی، اس کی زکوٰۃ کی رقم سے نہیں کی جاسکتی۔

مصرف زکوٰۃ فی سبیل اللہ

(۱) مصرف زکوٰۃ میں وارد آیت ”إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالسَّائِكِينَ الْمَذْمُومِينَ فِي كَلَامِ اللَّهِ“ کے حصص حقیقی ہونے پر مجہوز مفسرین اور فقہاء کا فیصلہ درست ہے، آیت کا موقع نزول ایسا ہی بات کی تائید کرتا ہے۔

(۲) لفظ فی سبیل اللہ کے اطلاق سے مجہوز مفسرین کا فیصلہ کہ اس سے مراد غزوہ اور جہاد ہے، یہی صحیح ہے۔

(۳) فی سبیل اللہ کی تشبیہ میں مذکور غزوہ و جہاد کے علاوہ کار خیر میں مصروف ان لوگوں کو بھی کیا جاسکتا ہے جو اپنے عمل پر اپنے کو جہاد کا مستحق نہیں سمجھتے اور دینے والا بھی حق اہل بیت کو گناہ سمجھتا ہے۔

(۳) اے مذکورہ بالا۔ ات کو سامنے رکھتے ہوئے زکوٰۃ کے ساتویں مصرف فی سبیل اللہ میں غای اور عالج کے علاوہ اس کے عام حالتی بہ کار خیر میں مصروف وہ بھی لوگ آسکتے ہیں جو بلا استحقاق اجرت مل بچتے ہوئے خدمت دین میں مصروف ہیں داخل ہوں گے، اور چوں کہ زکوٰۃ میں تمہیک بلا حوص شرط ہے اس لیے رفاہی امداد فی سبیل اللہ میں داخل نہیں ہوں گے۔

(۴) فی سبیل اللہ کے صدقہ میں شامل ہونے والے لوگ بشرط فقر مستحق زکوٰۃ ہوں گے۔

(۵) مصارف زکوٰۃ میں شہداء کا عمل میں نیک قیاس کرتے ہوئے مقیس حد کی علت ہمدے مقیس کی تعلیق بالکلیہ ہونی چاہیے۔ اس لیے جہاد فنی، جہاد فکری اور جہاد ثقافتی پر زکوٰۃ کی رقم مصرف میں کی جائے گی۔

(۶) دوسرے میں ترقیات پر جدید وسائل کے پیش نظر دینی کاموں کی ضروریات اور مصارف میں اضافہ اگرچہ بہت ہو چکا ہے اس کے باوجود فی سبیل اللہ کے مفہوم میں اتنی وسعت دی جائے گی کہ زکوٰۃ کی اصل روح باقی رہے اور زکوٰۃ کی رقم فی مصرف میں خرچ نہ ہونے پائے۔

(۷) جہور نے فی سبیل اللہ کی تشبیہ جو غازی اور عالج کی ہے، اس سے فی سبیل اللہ کا دائرہ صحت تک متعین ہو جاتا ہے کہ جو لوگ دین کی حفاظت اور امانت میں مصروف ہوں اور ان کی یہ مصروفیت طبیعت پر مبنی ہو اور اس میں پرانے کو کسی اجرت کا امیدوار نہ سمجھے ہوں فی سبیل اللہ کے دائرہ میں آسکتے ہیں۔

جوابات ضمیمہ سوالات بابت زکوٰۃ

- (۱) شیر زکی زکوٰۃ داکرتے وقت اس کی اتاری قیمت حاصل شدہ آمدنی پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ زکوٰۃ ادا کرنے کی کسی صورت شیر زکی مسلسل خرید و فروخت کے طریقے میں ہوگی۔
- (۲) کاروباری ادارہ اگر سالانہ خرید و فروخت کرے تو بقدر نصاب ہونے کی صورت میں حوالان حول کے بعد موجودہ مالیت پر زکوٰۃ واجب ہوگی ہشامیانات کی تجارت کرنے والے میوانات ہی کو خریدتے بیچتے ہیں تو ترسیل کے شروع میں حوالان کی قیمت بقدر نصاب ہو تو حوالان حول کے وقت موجودہ میوانات کی قیمت پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر کمپنی اصل سال

کو فروخت کرنے کی بجائے، اس سے پیدا ہونے والے سامانوں کو فروخت کرتی ہے تو زکوٰۃ آمدنی پر واجب ہوگی، مثلاً گائے حیض وغیرہ سودہ کی تجارت کی جیسے تو گائے حیض کی قیمت پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی بلکہ سودہ کی قیمت جو غناب کے بقدر ہو جائے اور اس پر حوالان مول بھی ہو جائے تو زکوٰۃ واجب کی۔
(۳) شخصی اخراجات کا کوئی معیار مقرر نہیں کیا جاسکتا۔

(۴) سود کی حرمت میں تخفیف لانے کی فرض ہے اس کی تشریح تعبیری جو بھی رد و بدل کیا جائے وہ سود کی حرمت میں تخفیف پیدا نہیں کر سکتے البتہ الفاظ کی اس ہیرا پھیری سے لوگوں کو حیرت دھوکے میں ڈالنا جاسکتا ہے۔ اس لیے سود کے لیے بہتر سے بہتر جو بھی الفاظ استعمال کیے جائیں ان سے سود کا جو نزہت ہمیں ہوگا۔ ہندوستان میں ہر مذہب و مکتبہ حکومتی سطح پر ہونے والے کاروبار میں سود کے نزول لازم ہونے کی وجہ سے سود کے کاروبار کرنے کی اجازت نہیں دی جاتی چاہیے اس لیے کہ مسلمان ریاست محمودی مجبور نہیں ہے، بلکہ حکومت سے اس کے لیے الگ قانون بنانے کی بات کر سکتا ہے جیسا کہ مذہبی شخص کو باقی رکھنے کے لیے مسلم پرسنل لا منظرہ کے حادہودی ٹرکیے ہوتے ہیں۔ نیز وہ لوگ جن کے پاس ذریعہ معاش کی کوئی صورت نہ ہو تو وہ لوگ بہ درجہ معاشی سوال میں مذکورہ کیسوں میں شریعت کر سکتے ہیں۔

اسلام کا نظامِ زکوٰۃ

مفتی نسیم احمد قاسمی ————— رفیق اسلام نقہ اکیڈمی

موجودہ معاشی مسائل و مشکلات کا حل

زکوٰۃ اسلام کا تیسرا بنیادی اصول ہے جس کی فریضہ کتاب و سنت اور اجماع امت سے ثنات ہے۔ اسلام دینی زکوٰۃ، جہاں فی صلہ، تلف من و کفائل کا بہترین آئینہ دار ہے۔ اس کے اندر معاشرہ کے تمام معاشی اور اقتصادی مسائل و مشکلات کا حل موجود ہے۔ اسلام کے نظامِ زکوٰۃ کے مفاد اور قیام کے ذریعہ ایک ایسے پاکیزہ، صاف ستھرے معاشی نظام کی تشکیل کی جا سکتی ہے جس میں امیر اور غریب، ملکہ و کلوکوم، صنعت کار اور مزدور، طبقہ کے ملک ایک دوسرے سے یہ فاصلہ برقرار رہتا رہے جس کے ساتھ زندگی گزاریں۔ نہ امیر غریب سے نالاں ہو اور نہ غریب امیر سے شامی۔ اسلام کے نظامِ زکوٰۃ کے ذریعہ دولت و ثروت کی منصفانہ تقسیم ہوتی ہے اور دولت و ثروت سے ایک خاص طبقہ کی اجارہ داری کا خاتمہ ہوتا ہے۔ اس میں زکوٰۃ خزانہ و مساعین کا استحصال ہوتا ہے اور نہ ہی اور اہل ثروت پر غم۔ دینی دنیا کا جو معاشی بحالہ و پاب توازن کو سمجھنے سے اس کی بنیادی وجہ بنتی ہے کہ اس نظام میں ہر طبقہ کے حقوق کی پوری رعایت ہمیں کی گئی ہے۔ ان کے موجودہ ناک مالیات میں اس کی سمت توجہ دیتے ہیں کہ اسلام کا اجتماعی نظام زکوٰۃ قائم کیا جائے۔ زکوٰۃ، مدارس سے اجتماعی طریقے پر وصول کی جائے۔ اور اس کے صحیح مفاد پر غور و خیر کی جائے اس کے لئے ایک مضبوط و منظم نظام قائم کیا جائے تاکہ زکوٰۃ کی ترکانہ استعمال صحیح طریقے سے ہو سکے۔ اسلام نقہ اکیڈمی جو اسلامک بینکنگ سروسز پر عمل قدر کام کر رہی ہے اس طرف بھی توجہ دینی کرنی چاہئے۔ اور اسلام کے اجتماعی نظامِ زکوٰۃ کے قیام کی راہ میں جو امور و مسائل و مشکلات ماحول ہیں ان کے حل کے لئے عالمانہ و بین الاقوامی اور قومی

ہاتھوں کی مدد سے اس کا ایک مٹلی خاکہ امت کے سامنے پیش کرتے ہوئے ان کے اس کی غیبتوں سے
 ہم مدد دینے کا تہذیبی موقع مل سکے۔ اسلام کے اجتماعی نظامِ مذکورہ میں وہ تمام غریبوں اور محاسنِ موجود
 ہیں جنہیں لوگ بشورس اور اس طرح کے دیگر نظاموں میں تلاش کرتے ہیں۔

زکوٰۃ کی لغوی اور اصطلاحی تعریف

زکوٰۃ ”زکا“ کا مصدر ہے جو برصورتی اور زیادتی کے معنی میں آتا ہے۔ زکوٰۃ کا لفظ ظاہر سے
 ایسا لگتا ہے جیسا کہ معنی میں بھی مشتاق ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ افلاح منیر کاھا، کامیاب ہو گیا
 وہ شخص جس نے میرے منس کو پاکیزہ بنایا۔ اور شرعاً زکوٰۃ ایک ایسا حق ہے جو مالِ مخصوص میں واجب ہوتا
 ہے۔ منسب کے نزدیک زکوٰۃ کی اصطلاحی تعریف یہ ہے :

”مالِ مخصوص کے ایک حصہ کا شخصِ مخصوص کو مال بنا دینا ہے اللہ نے اس کا حقدار بنایا ہے

اور یہ مال ایک عینِ مملکت نامی کی خاطر ہوتا ہے۔“

لغوی میں زکوٰۃ کو یہ تعریف کی گئی ہے :

”هي تخلص المال من فقير مسلم غير هاتمي ولا مولاهما بشرط

قطع المنفعة عن المصنف من كل وجه والله تعالى اعلم“

یعنی زکوٰۃ ایسے مسلمانِ فقیر کو مال کا مالک بنانے کا نام ہے جو نہ تو باطنی ہو اور نہ ہی اس کا
 غلام ہو بشرطیکہ اس مال کی منفعت پوری طرح سے مالک سے ختم ہو جائے تاکہ یہ مال ایک عینِ مملکت نامی کی خاطر ہو۔

احوالِ مذکورہ

احوالِ مذکورہ جن میں شریعت نے زکوٰۃ واجب قرار دیا ہے وہ پانچ ہیں۔

۱۔ نقدین۔ یعنی سونا اور چاندی (۶۵) ساتھ جانور۔ اونٹ، بکائے، بھیتس، بکری وغیرہ

۲۔ سامانِ تجارت۔ (۶۶) مملکت اور کفار۔ (۶۷) زندگی پیداوار اور مکمل جنگ

لغة الفقه الاسلامي وادلته ج ۲ ص ۲۴۷ کہ کثر عن عبد الله بن عمر بن الخطاب

کہ الفقه على المذاهب الاربعہ ص ۱ ص ۱۵۷

زکوٰۃ کے وجوب کی شرطیں

زکوٰۃ کے وجوب کی شرطیں دو طرح کی ہیں۔ بعض شرطیں وہ ہیں جو عقلی بنی زکوٰۃ دہندہ سے متعلق ہیں، اور بعض وہ ہیں جو نفس و دل سے متعلق ہیں۔

زکوٰۃ دہندہ سے متعلق شرطیں

۱۔ سلام۔۔۔ زکوٰۃ کے وجوب کی ایک شرط مسلمان ہونا ہے، کافر اور مشرک پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی ہے۔ اس لئے کہ زکوٰۃ ایک عبادت ہے اور کافر کی طرف سے عبادت کی دایگی درست نہیں ہوتی۔ بدائع میں ہے :

” زکوٰۃ کے وجوب کی ایک شرط مسلمان ہونا ہے، کافر پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے، اس لئے کہ

زکوٰۃ عبادت ہے اور عبادت کے طلب ہی نہیں ہوتا۔“

نقرا تہی کی ۔ اس میں وجوب زکوٰۃ کے لئے اسلام ضروری ہے۔ غیر مسلم پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی ہے، اعمام شریعہ مہذب و معورین میں ہے :

” زکوٰۃ واجب برکھ الاسلام وستر مسلم۔“

یعنی زکوٰۃ کا وجوب صرف اسلام و مسلمان پر ہوگا۔

الفروع لابن مفلح العنبری میں ہے :

” ہر مسلمان مسلمان پر واجب ہے۔“

۲۔ زیریت۔۔۔ زکوٰۃ کے وجوب کی دوسری شرط یہ ہونا ہے کہ زکوٰۃ دہندہ واجب نہیں ہوتا ہے۔ اس لئے کہ غلام کے پاس کوئی ہونا ہے، وہ سب اس کے آقا کی ملکیت ہوتی ہے، خواہ غلام کسی چیز کے مالک بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا ہے۔ اس لئے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی ہے۔ کتاب

لہذا مدائع ۱۰۰ ص ۱۰۰، مجمع المدیر ۱۰۰ ص ۱۰۰، المعبرون ۱۰۰ ص ۱۰۰

لہذا المدیع ۱۰۰ ص ۱۰۰، مجمع المدیر ۱۰۰ ص ۱۰۰

اور ہر گروہ مالک بننے کی صلاحیت رکھتا ہے مگر چوں کہ اس کو بھی ملک تمام حاصل نہیں ہوتا ہے اس لئے اس پر بھی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ غلام کا سانی نے کہا ہے :

”زکوٰۃ کے وجوب کی شرطوں میں سے ایک شرط حریت آزاد ہونا ہے اس لئے ملکیت شرط قطعاً وجوب میں سے ہے، جیسا کہ ہم آگے چل کر گفتگو کریں گے اور غلام کسی چیز کے مالک بننے کی صلاحیت ہی نہیں رکھتا ہے لہذا غلام پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، اگرچہ وہ مذکورہ مملکتی اتحاد ہو اس لئے کہ اس صورت میں اگر اس کے ذمہ قرض نہیں ہوگا تو اس کی ساری کمائی مولیٰ کی ملک ہوگی اور اس کی زکوٰۃ مولیٰ پر واجب ہوگی۔ ورنہ اس کے ذمہ اتنا قرض ہو جو اس کی کمائی پر ٹیوا ہو تو اس صورت میں اس کی کمائی کا مالک مولیٰ نہیں ہوگا۔ اور اس کی بقاۃ زکوٰۃ غلام پر واجب ہوگی اور نہ اس کے آقا پر“۔

المجموع میں ہے :

”زکوٰۃ صرف آزاد مسلمان پر واجب ہوگی اس لئے کہ غلام ان مکاتب کے مال کا مالک مولیٰ ہوتا ہے وہ دونوں کسی چیز کے خود مالک نہیں بنتے“۔

المصنف میں ہے :

”زکوٰۃ ہر آزاد مسلمان پر فرض ہے“۔

۳۔۔۔۔۔ بلوغ۔۔۔۔۔ وجوب زکوٰۃ کے لئے بلوغ صغیر کے نزدیک شرط ہے۔ اس سے نابالغ پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ حاشیہ میں ہے :

”وجوب زکوٰۃ فی ایک شرط ہا ہے نزدیک بلوغ ہے پس نابالغ کے میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی صحت علی اور بن عباسؓ کا بھی یہی قول ہے۔“۔ امام شافعیؒ کے نزدیک بلوغ وجوب زکوٰۃ کی شرط نہیں ہے۔ ان کے نزدیک اہل بلوغ پر بھی زکوٰۃ واجب ہوتا ہے جسے اس کا ولی اس کی طرف سے ادا کرے گا سماج میں سے حضرت عائشہؓ و بن ہود کا یہ قول ہے :۔

اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی جب تک بالغ ہونے کی صحت میں بلوغ کے بعد سے سال کا اعتبار ہوتا ہے اور ایک سال پورا ہونے پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ جنوں طاری اگر پورے ایک سال تک غلط ہو تو وہ جنوں اصلی کے حکم میں ہے۔ اور وجوب زکوٰۃ کے لئے نافع ہوگا اگر پورے سال کو غلط نہ ہو جس اوقاتہ افتادہ ہو جاتا ہو تو اس مسئلہ میں امام غزالی کا ایک قول یہ ہے کہ اگر سال میں ایک لمحہ کے لئے بھی جنوں سے نفاذ ہو جائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اگر سال کے زیادہ تر حصہ میں جنوں سے افتادہ ہو تو زکوٰۃ کا وجوب ہو گا اور نہ نہیں ہوتا۔

بذلغ میں ہے :

”ہاں ہے نزدیک زکوٰۃ کے وجوب کی مشرطاً وہ جس سے ایک شرط عاقل ہوتا ہے۔ پس جنوں کے سال میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی جنوں کی دو قسمیں ہیں، اصلی اور طاری۔ اصلی یہ ہے کہ جنوں جی کی حالت میں بالغ ہوا ہو۔ اس کے بارے میں پہلے ہمارے دہ بیان اختلاف نہیں ہے کہ وہ وجوب زکوٰۃ کے لئے نافع ہے لہذا افتادہ کے بعد گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ افتادہ کے بعد پورے سال کا افتادہ ہوگا اور سال پورا ہونے پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ جنوں طاری اگر پورے سال کو غلط ہو تو وہ جنوں اصلی کے حکم میں ہوگا اور اگر درمیان سال افتادہ ہو جائے تو اس مسئلہ میں نوادر میں امام محمد سے فقہوں نے حکم اگر سال میں ایک لمحہ کے لئے بھی جنوں سے افتادہ ہو جائے چاہے وہ افتادہ سال کے کسی بھی حصہ میں ہو، اس پورے سال کی زکوٰۃ واجب ہوگی ما بن سماعہ نے امام ابو یوسف سے بھی ایک روایت اس کے مطابق نقل کی ہے۔ ہشام نے امام ابو یوسف سے دوسری روایت یہ نقل کی ہے کہ اگر سال کے اکثر حصہ میں جنوں سے افتادہ رہے تو زکوٰۃ واجب ہوگی حد نہیں اور نہ شخص میں بھی جنوں طاری ہوتا ہے، پھر افتادہ ہو جاتا ہو تو ایسا شخص جنوں کے حکم میں نہیں ہوگا۔ اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔“

بھائی ان کے نزدیک وجوب زکوٰۃ کے لئے عاقل ہونا شرط نہیں ہے پاگل کے سال بھی ان

حضرات کے نزدیک زکوٰۃ واجب ہوگی۔ الفقہ الاسلامی وادلتہ میں ہے :

”وَلَا تَنَالُ الْجُمُورَ لِأَيُّ شَرِّطَانِ وَفَقْدِ وَتَعَبِ الْمَرْكُوزَةِ زَوَالِ الْمَبْنِيِّ وَالْمَجْزُوعَةِ

الْمَجْمُوعِ شَرْعُ الْمَذْهَبِ هِيَ هِيَ :

”وَتَجِبُ فِي مَالِ الْمَبْنِيِّ وَالْمَجْزُوعِ“ ۱۴۰

۵۔ فرامشت عن الحَدِيثِ : مُخْتَلِفٌ كَعَزْدِيكٍ وَجُوبِ زَكَاةٍ كِي لَيْكِ شَرْعِيًّا فَرَأَيْتَ مَالِ الْبَرِّ
ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ زکوٰۃ وہندہ کے ذمہ یا دین نہ جس کا بندوں کی طرف سے کوئی مطالبہ کرنے
والا ہو۔ اگر کسی کے ذمہ یا دین ہے تو بقدر دین وہ وجوب زکوٰۃ کے لئے مانع ہوگا چاہے دین مجمل ہو
یا مؤجل۔ البتہ اگر دین کی مقدار یا مدت منہا کرنے کے بعد بھی بقدر انصاف مال رہ جائے تو اس صورت
میں زکوٰۃ کا وجوب ہوگا۔ وہ دیون جن کا مطالبہ بندوں کی جانب سے نہ ہوتا ہو وہ مانع وجوب زکوٰۃ
نہیں ہوں گے جیسے دیون کفارات وندورہ امام شافعی کے نزدیک دین سرے سے مانع زکوٰۃ نہیں ہوتے
۶۔ العلم بالفریضہ : علامہ کاسانی نے وجوب زکوٰۃ کی ایک شرط یہ بھی لگائی ہے کہ

فَیْسَ فَرِیضَہ زَكَاةٍ كَمَا سَبَقَ مَعْرِفَتُهُ مِنْ طَرَفِ الْمَالِ بِمَا جَاءَ . لِہَذَا فَتُخَصُّ جُودًا أَوْ طَرَفًا مِنْ مُسْلِمَانِ بَوَّالٍ
دارالاسلام کی طرف ہجرت نہیں کی اور اسے دارالطرب میں کسی بھی ذریعہ سے زکوٰۃ کی فریضت کا علم نہیں
ہو سکا تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ کاسانی نے اسے اگرچہ علامہ ابو حنیفہ دارام ابو یوسف اور
امام حمزہ کا مسلک قرار دیا ہے۔ امام زفر کے نزدیک وجوب زکوٰۃ کے لئے فریضت کا علم ضروری نہیں ہے۔
لہذا وہ شخص جو دارالطرب میں مشرف باسلام ہوا اور دارالاسلام کی طرف ہجرت نہیں کی مسلمانوں ودارالطرب
میں مقیم رہا اس کے پاس سائرہ یا نور یا دوسری مائیت ہوا اور اسے فرائض اسلام کا علم ہی نہ ہو تو اس
پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ اور جب وہ دارالطرب سے دارالاسلام ہجرت کر کے آئے گا تو اس کے گذشتہ
مسلمانوں کی زکوٰۃ کا سائرہ نہیں کیا جائے گا اور امام زفر کے نزدیک اس پر گذشتہ سالوں کی بھی زکوٰۃ واجب ہوگی۔

۱۴۱۔ الفقہ الاسلامی وادلتہ ج ۲ ص ۷۴

۱۴۲۔ المجموع ج ۵ ص ۲۲ کے مدارج ج ۲ ص ۷۴

۱۴۳۔ مدارج ج ۲ ص ۷۴

وجوبِ زکوٰۃ کی شرطیں جب تک تعلق عمل زکوٰۃ یعنی اموال سے ہے

پہلی شرط — ملک تام

شرعیۃ اسلامی نے وجوبِ زکوٰۃ کے لئے "ملک تام" کو بنیادی شرط قرار دیا ہے، اور صرف انہیں اموال میں زکوٰۃ واجب کی گئی جن پر انسان کو "ملک تام" حاصل ہو۔ وہ اموال جن پر انسان کو ملک تام حاصل نہیں ہوتی تب ان پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی ہے۔ ملک تام کا مطلب یہ ہے کہ انسان کو اس چیز پر مطلقہ حقوق بھی حاصل ہوں اور وہ چیز اس کے قبضہ و تصرف میں بھی ہو۔ اگر اس پر ملکیت حاصل نہ ہو صرف قبضہ ہو تو اس کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ جیسے مالِ مکاتب کہ اس پر اگرچہ مکاتب کو قبضہ حاصل ہوتا ہے، مگر وہ درحقیقت اس کے مال کی عینیت ہے۔ اس لئے مکاتب پر اس کے مال کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی ہے اور اگر ملکیت حاصل ہو مگر قبضہ نہ ہو تو بھی اس کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی جیسے مہر کی رقم قبضہ سے پہلے کہ عورت اس کی مالک نہ ہو تو یہ رقم اس پر قبضہ نہیں ہوتا۔ اس لئے اس کی زکوٰۃ اس پر واجب نہیں ہوتی، اسی طرح ماں و باپ پر بھی ملکیت حاصل ہوتی ہے مگر قبضہ نہیں ہوتا اس لئے اس کی زکوٰۃ قبضہ سے پہلے واجب نہیں ہوتی۔

ملک تام کا وجوبِ زکوٰۃ کے لئے شرط ہونا قرآن کریم کی آیت: "وَالْأَمْوَالُ حَقٌّ" اور حدیث رسول: "ان الله مريد من عباده ان يعطوا من اموالهم حقة" سے ثابت ہے۔

ملک تام کے شرط ہونے کی حکمت

ملک تام کے وجوبِ زکوٰۃ کی شرط ہونے کی حکمت ذکر کرتے ہوئے صرف القرضہ کی طرف اشارہ کیا ہے: "اس شرط کا مقصد یہ ہے کہ انسان کی عینیت اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی نعمت ہے۔ کیونکہ یہ صرف عینیت بلکہ انسانیت کا ثبوت ہے جو ان کو کسی چیز پر مطلقہ اختیارات اور حقوق حاصل نہیں ہوتے۔ یہ انسان ہی کی خصوصیت ہے کہ وہ مطلقہ حقوق رکھتا ہے۔ طبیعتِ ملک کے فطری جذبہ کی تسخیر کا سامان کرنے کے علاوہ انسان میں مبادت و قوت کا احساس بھی

پیدا کرتی ہے۔ اور ملکیت خدا پرانسان کو یہ اختیار رکھتا کرتی ہے کہ وہ اپنے ملک کو مال سے فائدہ حاصل کرے اور اس کے احواز اور تشو و تہو کو سامان کرے نیز نہایت عمدہ اپنے ہاتھ سے یہ اس کو فوج بخش کا حرم میں لگائے۔ یہی عظیم نعمت کے حصول پر ہر انسان کا شکر واجب ہے اس نے اگر اسلام سے اس کے ملک سے زکوٰۃ کی ادائیگی اور مال کا حق ادا کرنے کا حکم دیا ہے تو یہ باعث تعجب نہیں ہے۔

ملک نامے کیا مراد ہے

ملک نامہ ایک فقہی اصطلاح ہے فقہاء کرام ملک نامہ اور ملک مطلق کو ایک ہی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔ ملک نامہ سے مراد یہ ہے کہ کسی چیز پر انسان کو مالکانہ حقوق ملے حاصل ہوں اور اس شئی پر اس کا قبضہ بھی ہو اس کی تعمیر و تہا کے تمام حقوق حاصل ہوں دفعہ و سبب سے کرتے ہیں یعنی وہ شئی و قبضہ اوقات اور یہ دفعہ و دونوں کی طرف سے ملک ہو۔ امام شافعی نے حضرت امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد سے اس کی تفسیر کی ہے کہ ملک نامہ سے مراد یہ ہے کہ کسی چیز پر انسان کو ملکیت اور قبضہ دونوں حاصل ہو گا تب اس کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ امام زفر بن ابی ہریرہ کے نزدیک وجوب زکوٰۃ کے لئے قبضہ ضروری نہیں ہے حضرت امام شافعی کی وجوب زکوٰۃ کے لئے قبضہ کو ضروری قرار نہیں دیتے ہیں۔ ان دونوں حضرات کے نزدیک مال مندرجہ میں بھی زکوٰۃ واجب ہوگی اور امام شافعی کے نزدیک وجوب نہیں ہوگی علامہ کاسانی نے احوال سے مطلق شرط کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے :

”دہر زکوٰۃ کی ایک شرط ملک مطلق ہے ملک طاق سے مراد یہ ہے کہ اس شئی پر انسان کو ملکیت بھی حاصل ہو اور قبضہ بھی یعنی مالکیت قبضہ و یہ دونوں جو یہ شرط ہے امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف امام محمد کا قول ہے۔ امام زفر کے نزدیک قبضہ شرط نہیں ہے۔ امام شافعی کا بھی یہی قول ہے۔ یہ سے نزدیک مال مندرجہ میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی اور ان دونوں حضرات کے نزدیک واجب ہوگی۔“

المعروفین میں ہے :

”هو المحدث بقصد ريد الايمن ملك طلق من ۱۰۰۰ درهمين في كل سنة من كل بيت“

شخص میں ہے :

هو الخلفاء يذاور بقصد ريد ۱۰۰۰ درهمين في كل سنة من كل بيت“

الفقه من المذاهب الاربعہ میں ہے :

”صنف من نزدیک ملک نام سے واجب ہے کہ ان قرضے کے لئے ملک سے ملک جو پس اگر کسی چیز پر ملکیت حاصل ہو کر اس پر قبضہ ہو تو اس پر کوۃ واجب نہیں ہوگی جیسے قبضہ سے پہلے صورت کا ہے۔ ایسی چیز جس پر قبضہ ہو کر ملکیت حاصل نہ ہو اس کی کوۃ بھی واجب نہیں ہوگی بلکہ اس کے نزدیک ملک نام سے واجب ہے کہ ملک کو اپنی ملک اگر اس میں نہ صرف کا اعتبار حاصل ہو پس غلام کی نام اقسام پر کوۃ واجب نہیں ہوگی۔ کیونکہ غلام کو کسی بھی صورت میں نہ یہ ملک نام حاصل نہیں ہوتا ہے تاہم کے نزدیک ملک نام کی قید سے غلام اور مکاتب کو کاٹنا مقصود ہے کہ غلام کو سب سے قیادت ہی حاصل نہیں ہوتی ہے وہ مکاتب کو اقصیٰ قیمت حاصل ہوتی ہے اس لئے ہی دونوں پر کوۃ واجب نہیں ہوگی بلکہ غلام کا لٹی کی حالت کے مطابق شایع نزدیک ملک نام کی تعریف میں قبضہ شامل نہیں ہے کہ غلام کے نزدیک ملک نام سے واجب ہے کہ ملک کو اس پر قبضہ حاصل ہو اس کے ساتھ کسی دوسرے کا حق متعلق ہو اور اس میں اسے حسب منشاء تصرفات کا اختیار حاصل ہو اور اس کے فوائد ہی کی طرف ملتے ہوں۔ ہذا اب مکاتب پر ان کے نزدیک بھی واجب کوۃ نہیں ہوگا۔“

ملک نام کے ذیل میں پیدا ہونے والے سوالات حسب ذیل ہیں :

۱۔ المعرفان السابق ۲۔ ۱۰۰۰

۲۔ الفقه من المذاهب الاربعہ ۳۔ ۱۰۰۰

۳۔ الفقه من المذاهب الاربعہ ۴۔ ۱۰۰۰

سوالات کے جوابات

۱۔ مال تجارت پر قبضہ سے پہلے زکوٰۃ

وہ مال جو مدت جس کی قیمت پیشگی ادا کر دی گئی ہو لیکن مال کی حصول یا نہیں ہو سکی اور وہ مال خریدار کے قبضہ میں نہیں آیا، تو سوال یہ ہے کہ اس مال کی زکوٰۃ کس پر واجب ہوگی؟ مشتری پر جس نے اس کی پیشگی قیمت ادا کر دی مگر مال اس کے قبضہ میں نہیں آیا، یا اس کی زکوٰۃ بائع پر واجب ہوگی جس نے اس کی قیمت تو وصول کر لی مگر سامان ابھی بھی اسی کے پاس ہے۔

بائع پر اس کی زکوٰۃ اس وجہ سے واجب نہیں ہوتی چاہے کچھ دھما سے فروخت کر چکا ہے اور اس کی قیمت پر بھی قبضہ کر چکا ہے۔ اس لئے وہ مال اس کی ملکیت سے نکل چکا ہے اس ملکیت نہیں باقی بچتی اور وہ زکوٰۃ کے لئے ملکیت بذی ادی شرط ہے۔ اب رہا یہ سوال کہ خریدار پر اس کی زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ اور اگر چند سالوں کے بعد وہ سامان اس کے قبضہ میں آیا تو کدہ مشتریوں کی زکوٰۃ اس پر واجب ہوگی یا نہیں؟

اس سلسلہ میں تمام کے دو قول ملتے ہیں:

۱۔ چلا قول یہ ہے کہ سامان تجارت قبضہ سے پہلے نصاب شرعی نہیں ہے گا اور اس کی زکوٰۃ خریدار پر واجب نہیں ہوگی، اکثر مشائخ عراق کا بھی قول ہے۔

۲۔ دوسرا قول یہ ہے کہ قبضہ سے پہلے بھی وہ نصاب شرعی ہو جائے گا، اور اس کی زکوٰۃ خریدار پر واجب ہوگی، بعض مشائخ کا اسی طرف رجحان ہے، تاہم دینی تاتار خانیہ میں ہے:

”واما المشترى فعين القبض في هذا قال مشايخ العراق انه لا يكون
معتبرا قبل القبض، منهم جميعا قال غيرهم من المشايخ هو
على الخلاف الذي ذكرنا في الشرع، وقال غيرهم من المشايخ
هو نصاب قبل القبض بل هو خلاف“

”یعنی خریدی ہوئی چیز پر قصہ۔ جو سوائے غنای کے ہوتے ہیں ان کو قصہ سے پہلے ہم ہی
غنا کے نزدیک وہ صاحب نامی نہیں ہوگی۔ اگرچہ سوائے غنای کے ہوتے ہیں ان میں بھی وہی
مختلف ہے جو غنای میں ہے۔ لیکن سوائے غنای کے ہوتے ہیں ان میں بھی باقی غنای سے
علامہ حنفی صاحب در مختار نے عدم وجوب کے قول کو اختیار کیا ہے چنانچہ ملک اپرست کے
ذیل میں لکھا ہے:

ولا يلزم اشتراط المعا فليس للمعتد فيه قبض في ملكه واجب
نہیں ہوگی۔

شائی نے اس جہت کے تحت لکھا ہے: ”مذہب سے پہلے غنای کی کو وہ واجب نہیں ہوگی لیکن قبضہ کے بعد
گزشتہ تہ سالوں کی کو وہ اس پر واجب ہوگی۔“
میلوب۔ معنی: ”قصہ جو غنای میں سوائے غنای کے ہوتے ہیں۔“

قاضی صاحب نے اس جہت پر فرمودے پہلے کو وہ عدم وجوب کے قول کو اختیار کیا ہے۔ در مختار کے بعد
مؤخر سوائے غنای کی کو وہ واجب قرار نہیں دی ہے۔ ان کے نزدیک قبضہ کے بعد جب اس سال پر جو مال مول
ہوئے گا تب اس کی کو وہ واجب ہوگی۔ فتاویٰ قاضی خان میں ہے:

”یک شخص کے پاس سوائے غنای کے ہوتے ہیں اور غنای کے ہوتے ہیں غنای پر
قصہ ہیں یہ مال ملک میں ایک سال گزرا یا پھر اس پر قصہ قبضہ ہوتی ہے اگرچہ سال
کی کو وہ واجب نہیں ہوگی۔ در مختار کے بعد جب سال پور ہوگا تو اس کی کو وہ واجب ہوگی
اس نے کو وہ غنای میں ہے۔“

علامہ بن قیم صاحب قصہ سے پہلے غنای پر کو وہ عدم وجوب کے قول کو اختیار کیا ہے چنانچہ ملک ہم پر
محقق لکھتے ہوئے لکھتا ہے:

ولا يلزم اشتراط المعا فليس للمعتد فيه قبض في ملكه واجب

نہ در مختار میں ہامی و المختار ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰

کہ قاضی خان ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰

اور وہی سے مقول ہے کہ کسی مکان میں خریدے گئے سامان تجارت کے ساتھ ان کے سامان کے حدود کی دوسرے سامان جو تو قبضہ کے حق میں ہوں گے اور اس کے سامان پر قبضہ کی عبارت دے دی جائے تو قبضہ صحیح ہو جائے گا، اور سامان بائع کے پاس نکلو دینے پر گواہا..... پڑے ہیں بائع کی صورت یہ ہے مشتری اسے اپنے ہاتھ میں لے لے جائے کہہ کر ان میں پڑے ہیں بائع مشتری سے یہ کہہ کر ان میں نے قبضہ سے درپڑے کے درمیان تغیر کر دیا ہے۔ پس اس پر قبضہ کرنا اور مشتری سے اس کے جواب میں کہا میں نے قبضہ کر لیا تو شرعاً اسے قبضہ قرار دیا جائے گا۔ اور کسی مکان میں رکھے ہوئے گندم کو خرید لیا۔ بائع نے مشتری کو اس مکان کی کمان دینے ہوئے کہا کہ میں نے قبضہ سے اور بیعت کے درمیان تغیر کر دیا ہے تو شرعاً یہ قبضہ قرار پائے گا یہ ہے

بعد المواقف میں ہے :

”گر بائع نے مشتری سے بیعت کے مکان صحت کے بعد کہا: اے مشتری قبضہ کر لیا۔ اور اگر بیعت کی طرف اشارہ کر کے کہا: اسے لے لو۔ پس اگر مشتری نے بیعت پر قبضہ کرنا ممکن ہو تو یہ تغیر اور قبضہ ہوگا۔“

آگے چند سطروں کے بعد لکھا ہے :

”بیعت پر قبضہ اور اس کی پردہ کی مضمون یہ ہے کہ بیعت اور مشتری کے درمیان اس طرح سے تغیر کر دیا جائے کہ اگر مشتری اس پر قبضہ کرنا چاہے تو کوئی رکاوٹ اور مانع پیش نہ آئے۔ علامہ صنفی نے قبضہ کی حقیقت یہ بیان کی ہے :

”پھر قبضہ وہ بیعت کی پردہ کی بیعت سے مل میں آئے گی جس میں مشتری کے لئے بیعت پر قبضہ کرنا نہ کسی رکاوٹ کے ضمن ہو۔“

علامہ صنفی نے مزاحمت کی ہے کہ تغیر بھی ممکن قبضہ ہے بشرطیکہ تغیر کے بعد بیعت پر قبضہ کی دشواری کے قبضہ ممکن ہو نہ تغیر میں ہے :

”در ملک تمام کی قید کے تحت قیل قلمی مل جاتی ہے۔ عرصہ پر جاتی ہیں کے پاس
 عوام اس حوالہ ہو جائے اس دو دن متزنی کو اس پر ملک توف حاصل نہ ہو تو اس
 کی نکوۃ واجب نہیں ہوگی و مع۔ سے کہیں ملک کا مطلب یہ ہے اس میں ہر جہاں
 کے تفرق کا اختیار حاصل ہوئے

ان عبارت فقیر کا مصلیٰ ہے کہ فقہانے قلیل کو بھی ممکن قبضہ تسلیم کیا ہے اور سامان تجارت پر قبضہ اور
 اس کی سرحد کی سب سے یہ بات کافی قرار دی گئی ہے کہ سامان تجارت اور خریدار کے درمیان اس طرح فقیر
 قرار دیتے کہ اگر خریدار سامان پر قبضہ نہ کرے چاہے تو اسے کوئی رکاوٹ پیش نہ کرے یہذا ان تفصیلات کی روشنی
 میں رقم افروغ کی جاسکتی ہے۔

”وہ سامان تجارت جس کی قیمت پیشی ۱۰۰ روپی گئی درجی سامان تجارت بائع ہی کے پاس
 ہے اس سامان تجارت کی خرید و فروخت میں بائع ہی کا ہے اور اسے سامان پر ملک قبضہ بھی
 حاصل ہے قبضہ کی دلیل یہ ہے کہ سامان کے خریدار ہونے میں خریدار کو سامان
 کے تصرفات کا اختیار حاصل ہو جاتا ہے اس کے علاوہ حقوق بھی حاصل ہوتے ہیں
 اس میں دو چیز بہت تفرق کر سکتی ہیں۔ ایک کی طرف سے کسی کوئی رکاوٹ نہیں ہوتی
 ہے یوں کہ خریدار دھوپ بیٹے کے وقت ہی بائع سامان اور خریدار کے درمیان خرید و فروخت
 ہے ہذا میں ان وقت کی نکوۃ خرید و فروخت واجب ہوگی اور اگر وہ سامان تجارت جسے
 سامان کے بعد خریدار کے پاس آئے آئے سترہ سامان کی بھی نکوۃ اور کوئی پست کی
 چنانچہ علامہ ابن قیم نے لکھا ہے :

”وقد مضى ان الصحيح قبل ان يفسد لا يفسد نكوة عن المصنوع و قد مضى
 في محيط البيان ان المبيع قبل ان يفسد قبل ان يفسد لا يفسد
 مضى ان يفسد مضى ان يفسد مضى ان يفسد مضى ان يفسد مضى ان يفسد
 مضى ان يفسد مضى ان يفسد مضى ان يفسد مضى ان يفسد مضى ان يفسد

على الصلح فمقتضى هذه القصة على صاحبها عند التمسك بشروط الصلح

هذا الوجه لا ينافي مع تركه عند انقضاء الصلح كما هو مقتضى القصة

كالشيخ القزويني

پیشگی ادا کی ہوئی قیمت کی زکوٰۃ

پیشگی ادا کی ہوئی قیمت کی زکوٰۃ بابت پر واجب ہوگی یا مشتری پر۔ اس سلسلہ میں حکم یہ ہے کہ پیشگی ادا کی ہوئی قیمت پر واجب زکوٰۃ کی قیمت سے مل چکی ہے۔ اور اس پر مشتری کو نہ تو تکلیف حاصل ہے اور نہ قبضہ اس سے اس کی زکوٰۃ مشتری پر واجب نہیں ہوگی۔ لہذا بابت کو جس قیمت پر ملک تمام حاصل ہے اس کی زکوٰۃ اس پر واجب ہوگی بحر الزائق میں ہے :

”ومن اشترى من التجار يساراً ويأمنه درهم ويقدر الثمن ولم يقبض

المعبد حتى حال أجل هبات المبدع عندئذ كان من بائع المعبد

المائتين اصطفى اسانغ ملامته مملو الثمن وحال العزل عليه

عندئذ بائع اني قوله ولا زکوٰۃ على المشتري ولا على بائع رآل من مكنه

الى الجباة فلم يملك المائتين حريراً كاملاً ملائمتين سبعة الى كاف

”یک شخص بیعت تجارت ایک غلام خرید اس کی قیمت دو سو درہم کے مساوی ہے۔ اس نے

غلام کو اپنی روٹی اور غلام پر قصہ نہیں کیا۔ جب تک کہ اس پر ایک سال گزر گیا اور اس

دوران غلام نہ لیا تو بائع پر دو سو درہم کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ کیونکہ غلام کی قیمت پر اسے

حکیت حاصل ہو چکی تھی۔ ورنہ چونکہ غلام کی برہانہ شے نہ تھی اس کی زکوٰۃ واجب نہیں

ہوگی۔ کیونکہ غلام کی قیمت سے مل چکی ہے۔ لہذا اس میں واجب ہوگی اس پر جو ایک

سار تک تین چار شے کی ایک نہیں۔ یہی اس سے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی

مگر ایہ کی پیشگی رقم ورنہ پوز پر زکوٰۃ : اگر کسی نے دی جائے تو پیشگی رقم تجارت مبدع

ہے جس کا مکہ، ملک مکان ہے۔ اس قہر سے لکھتے ہیں کہ ہم حاصل ہے اس لئے اس کی زکوٰۃ لکھنا
پر واجب ہوگی جائز ہے :

ذكر شيخ الامام محمد بن عيسى بن عمار في الاخرة العزيمة التي
فيها من عماري - سورة في الاخرة سمعته نجيب من الامامة ملكه
فيل يبع : -

امام جو کچھ کہے ہیں محض یہی ہے کہ جو لوگ جس کا اپنے بخاری کے دین عام بخاری ہے
کے بارے میں لکھتے ہیں کہ بہت تہدیدیں آفریں مالک پر زکوٰۃ جب ہوگی کیونکہ بارہ کے
نفع ہوتے ہیں پتہ تک وہ اس کا مالک ہے

نمودی شافعی خان میں ہے :

ابن ابی عمیر کا یہی ہے کہ وہ کہتے ہیں میں نے شیخی، قرآن کریم کی ادب پر سند
ساری ہے، اس کی کتاب کے پاس ہی ہا تو شیخ ابو حنبلہ میں حضرت سے منقول ہے کہ
جو بہت زیادہ دین کے قبیل سے ہوتوں اس کی زکوٰۃ آخر پر واجب ہوگی اس لئے کہ قبیل کے
وزیر اور شیخی، تم کا ملک ہو رہا ہے، بارہ کے نفع ہوتے ہیں اس پر میں نے غرض
کی وہی ضروری نہیں ہوگی بلکہ اس کے علاوہ دوسرے دینوں کی وہی کی وہی ہوگی
جو لوگ اس میں دین کے مثل ہو جو جو دینوں میں کے جہلا نام ہوا ہوتا ہے

امام نووی شافعی نے لکھا ہے :

"کہ اگر کسی کے پاس ہی کہہ دیا کہ وہ مسلمان ہوا اور کہیے دار نے ابھی اس مکان سے خاندان :
ان کا حوالہ کریں کہ وہ یہاں مکمل ہو گیا ہو تو اس کی زکوٰۃ آخر پر واجب ہوگی اس لئے کہ وہ
کو اس پر حکمت سے حاصل ہے :

نقد ابن الجہم کو بیان ہے :

عمر بن ابی وہب کا یہ ہے کہ اس میں اور بارہ کے تمام میں ہیں دین کے لئے مبارک

جاتے ہیں۔ اس میں یہ سب سے پہلی اور پہلی بات ہے کہ اس کی زکوٰۃ دینا ممکن
 ہو۔ جب ہونی ہو تو اس کے ذریعہ اس کو ایک ہونکا ہے۔ اور اس کے منع ہونے
 کی صورت میں اس پر ہیروئی۔ تم کی ایسی ہی نہیں ہوگی بلکہ اس کی مقدار کا ٹوٹنا
 کافی ہوگا پس کما جائے گا۔ وہ دین ہے جو اس کے بعد اس کے خیرات سے ملے
 صاحب غلامتہ الفتاویٰ سنہ بھی: حجت مجددی: وقت تجزیہ واجب قرار دی ہے مگر لکھا ہے کہ
 احتیاطاً کا تقاضا یہ ہے کہ دونوں میں اخیر درست جراس کی زکوٰۃ ادا کریں۔

مگر یہاں پہلے غور و فکر کیلئے ادا کی جائے والی کرے کی رقم نہیں ہے۔ بلکہ وہ رقم ہے جسے کرایہ دار
 ضمانت اور چوڑائی کے طور پر ادا کرتا ہے۔ جسے تہہ تہہ اور تصات میں مکان و مکان کرایہ پر لیتے
 وقت کرایہ کی تمیز رقم کے علاوہ ایک ہی رقم چوڑائی ضمانت بخپنی کے نام پر کیا یہ دور کو دکر اپنی
 ہے یہ رقم کرایہ دار کو دیا گیا ہے اسے کا اعتبار حاصل نہیں ہوتا ہے۔ بلکہ جب وہ مکان و مکان ملتی کر لیا
 یا ابارہ کا معاوضہ کیا جائے گا تو اسے یہ رقم واپس ملے گی۔

معلوم یہ یہ یہ ہوتا ہے کہ اس ضمانت یا چوڑائی کے طور پر دی جانے والی رقم کا تہہ تہہ
 کیا ہوگا اور اس کی زکوٰۃ کرایہ دار پر واجب ہوگی یا مالک مکان پر جس کے قبض میں وہ رقم ہے یہ بات
 تو متفق ہے کہ مالک مکان کو اس رقم پر حاکم حاصل نہیں ہے صرف اس کا قبضہ ہے اور جو
 زکوٰۃ کے لئے ملک میں ہونا ضروری ہے ہذا میں کا تقاضا یہ ہے کہ اس کی زکوٰۃ اس پر واجب نہیں
 ہونی چاہئے۔ اب رہا یہ سوال کہ کرایہ دار جو اس رقم کا اصل مالک ہے اس پر اس کی زکوٰۃ واجب ہوگی یا
 نہیں؟ اس کے لئے ضروری ہے کہ پہلے اس رقم کی اصل نیشیت پر غور کیا جائے کہ شرعاً اس رقم کی کیفیت
 کیا ہے۔ اس رقم کے بارے میں چند احتمالات ہو سکتے ہیں۔

۱۔ اسے قرض قرار دیا جائے مگر قرض ہونے کے احوال کو عرف و تعامل دکر تے ہیں کیونکہ قرض
 کی صورت میں شرعاً قرض دہندہ کو اس کو اختیار رہتا ہے کہ جب وہ چاہے قرض میں دی ہوئی رقم کا طالب
 کرے۔ مگر چوڑائی کی رقم کو بارہ کے ختم ہونے یا ضائع ہونے سے پہلے واپس لینے کا اختیار نہیں ہوتا ہے۔

زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ علامہ مصلحی نے لکھا ہے :

"دلافی مرہون بعد قضاء" اور مال مرہون پر قبضہ کے بعد گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

علامہ شامی نے در مختار کے قول "دلافی مرہون بعد قضاء" کے تحت لکھا ہے :

"مال مرہون کی زکوٰۃ وہ جس پر اس نے واجب نہیں ہوگی کہ اسے صرف قبضہ حاصل ہو بلکہ قبضہ حاصل نہیں ہوتا ہے اور اس پر اس کی زکوٰۃ اس نے واجب نہیں ہوگی کہ مال مرہون پر اسے قبضہ حاصل نہیں ہوتا ہے۔ اور جب مال مرہون واپس کیا جائے گا تو وہ اس پر گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔"

اس نے اس سلسلہ میں راقم اطراف کی رائے یہ ہے کہ :

۱۔ وہ رقم جو بطور پیش ADVANCE مالک مکان پر دوکان کو دینی جاتی اس کی میثیت مال مرہون ہے۔ لہذا اس کی زکوٰۃ زکوٰۃ پر واجب ہوگی اور مالک مکان پر۔ کیوں کہ یہ دو دفعوں میں سے کسی کو بھی اس رقم پر ملک تمام حاصل نہیں ہوتا ہے۔

مدارس اور اداروں کی زکوٰۃ پر رقم

وجوب زکوٰۃ کے لئے شرط مال پر ملک تمام حاصل ہونا ضروری ہے۔ لہذا وہ سارے اموال مرہون کوئی متعین فرد ملک نہ ہو ان پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ مدارس اور اداروں میں جو رقم جمع ہوتی ہیں ان کا مالک بھی کوئی متعین فرد نہیں ہوتا ہے۔ اس لئے ان رقم پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ علامہ شامی نے در مختار کے قول "ملک انصاب" کے تحت لکھا ہے :

"فلا زکوٰۃ فی سوانح الوقف والحقین المسخلة لعدم المصلحة"

پس وقف کے ساتھ ہالہ اور گھر سے یہ قیمت کے نقدین کی وجہ سے زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی

علامہ کاسانی نے لکھا ہے :

”میں نے ۱۰۰ ملائے تعب الشراکۃ فی صلوٰتکم الخوف والطمین“ المعصیۃ لعدم
 الملكة هذه الا ان في الزكاة ۱۰۰ فيك دولة خديجة (غير السلطنة) بتصور
 وجوب زکوٰۃ کی ایک شرط ہے۔ پہلا آیت کے نوٹس اور گھڑوں میں عدم ملک کی
 وجہ سے زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ اور اس کے لئے زکوٰۃ جو ملک ہوئی ہے اور ملک نہیں
 ملک کا تصور نہیں کیا جا سکتا۔

الفقه على اربعة اقسام ہے :

”والا فلو كان الموقوف ائمة المذبح ۱۰۰“

الفقه الاسلامی وادلتہ میں ہے :

”فلو زكاة لصلواتكم الخوف والطمین الموقوفة ۱۰۰“

حضرت امام شافعی کا یہی مشہور قول ہے کہ وقف المدارس کے اموال میں زکوٰۃ واجب نہیں
 ہوگی۔ انگوٹھ میں ہے :

”اس ہنگ کے پھل، درزین کے غلہ پر جمعیت، صر پر وقف ہو، جیسے مدارس، مساجد،

مقبر، عمارتیں وغیرہ۔ زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔ امام شافعی کا یہی مشہور قول ہے۔ اور گھڑوں

کے نزدیک کسی قول پر عمل ہوتا ہے تاکہ

فقہ حنفی کے مطابق بھی مدارس و اداروں کے اموال پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ الخروء میں ہے :

ولا زكاة في وقف عن غير معصية نصيب حد والمدارس وقربان وحوادث ۱۰۰

مال حرام پر زکوٰۃ کا حکم

کسی شخص کے پاس مال حرام کے جمع ہونے کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں :

۱۔ بعد از ۱۰۰ ۱۰۰ الفقه على اربعة اقسام لادبہ ۱۰۰

۲۔ الفقه الاسلامی وادلتہ ۱۰۰ ۱۰۰ الفقه على اربعة اقسام لادبہ ۱۰۰

۳۔ کتاب الخروء لابن مفلح ۱۰۰

الف: اس شخص کے پاس سدا مال حرام ہی ہو جو اس نے ناجائز اور حرام ذائقے سے حاصل کر کے جمع کر رکھا ہو اس کے علاوہ اس کے پاس کوئی دوسرا مال و طیب مال نہ ہو اس صورت میں اس شخص کو مالی حرام پر ملکیت حاصل نہیں ہے۔ بلکہ سادہ مال ناپاک اور ضیعت ہونے کی بنا پر واجب التصدق ہے یا اگر عین لوگوں سے ناجائز طور پر مال حاصل کیا گیا تھا وہ معلوم و متعین ہیں تو ان تک اس مال کی واپسی لازم اور ضروری ہے۔ اس صورت میں چوں کہ سادہ مال واجب التصدق یا واجب الرد ہے اس لئے اس کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ کیونکہ مال ضیعت پر ملکیت ثابت نہیں ہوتی ہے اور وجوب زکوٰۃ کے لئے ملکیت اور قبضہ ضروری ہے۔ شامی میں ہے:

”لو كان التمتع بصلاته لا يبرمه الزكاة لان الشئ واجب التصدق منقلا“

بطریقہ ایجاب التصدق بھضہ ۱۷۹

گر کسی شخص کے پاس مال ضیعت بقدر نصاب ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ اس سے کہ پوری رقم واجب التصدق ہے۔ پس صرف زکوٰۃ کی مقدار صدقہ کو واجب کرنے کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔

کتاب البیوع میں شامی نے مال حرام کا حکم ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے:

المعصاة انما هي من اثم ربات الاموال وجب ردّها عليهم ولا بدّ من منهم حين

الاعرام لا يجلّ له ويستحقّ به منية صاحبه ۱۸۰

حاصل یہ ہے کہ اگر بائع اموال معلوم ہوں تو نہ تک مال کا ٹھکانا واجب ہوگا۔ ورنہ اگر عین حرام کا کم ہوتو وہ رقم اس کے لئے طلال نہیں ہوگی اور صاحب مال کی نیت سے اس کا تصدق ضروری ہوگا۔

بحوالہ شامی میں ہے:

”ملكه ملكه خبيث فسيبه التصدق به“ ۱۸۱

طاہر یوسف القرضاوی نے مال حرام پر زکوٰۃ کے عدم وجوب کی علت ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے:

”وجوب زکوٰۃ کے لئے ملکیت کی جو شرط لگائی گئی ہے۔ اس سے وہ مال خارج ہو جاتا ہے جسے پاک حرام ذمہ دار سے حاصل کیا گیا ہو۔ جیسے خب، چوڑی، ثبوت، سود اور فریب دہی کے ذریعہ حاصل کئے گئے اموال..... بیع بابت یہ ہے کہ اگر کسی قسم کے اموال کے ملک نہیں ہوتے ہیں مگر پانچوں نے اپنے جائز ملک کے ساتھ اس طرح دیا ہو کہ دونوں کو عمدہ کرنا مشکل ہو جائے، کہتے ہیں کہ اگر مال غنیمت بقدر نصاب ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی کیونکہ ایسے شخص کے لئے ضروری ہے کہ وہ اس مال کی ذمہ داری سے اپنے کو بیکار و دل کر دے۔ اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ اگر اس کا قصار معلوم ہو تو اس کو اس کا حق پہنچائے یا اس کے ورثہ کے حوالہ کرے۔ بصورت دیگر فقہاء پر ممد کر دے۔ اور دوسری صورت پر مال صلہ کن تہذیبی ہے۔ لہذا صرف اس کے ایک حصہ زکوٰۃ کی حد تک (صدقہ کرنا) حکم دیا سفید نہیں ہو گا۔“

(ب) : دوسری صورت یہ ہے کہ اس کے پاس مال حرام کے علاوہ کچھ حلال و طیب مال بھی ہو۔ اس کی بھی دو صورتیں ہوں گی :

۱۔ مال حلال اور مال حرام علیحدہ علیحدہ ہو، دونوں ایک دوسرے سے ممتاز و مینہ ہوں تو اس صورت میں بھی مال حرام پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی کیونکہ مال حرام واجب التصدق ہو گیا یا اصحاب اموال معلوم ہوں تو ان تک واپسی ضروری ہوگی۔

۲۔ مال حرام اور مال طیب کو اس طرح غلط کر دیا گیا ہو کہ دونوں کو علیحدہ کرنا ممکن نہ ہو تو اس صورت میں اس مال میں زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں ؟ اس میں حضرت امام ابو حنیفہ اور صاحبین امام ابو یوسف امام محمد کا اختلاف ہے۔

حضرت امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ درامہ دو تائیر اموجودہ دور میں کرنسی نوٹ بھی درامہ دو تائیر کے حکم میں ہیں ؛ کہ اس طرح غلط کر دینا کہ ان کے درمیان تمیز ممکن نہ ہو، اشتباک ہے۔ لہذا اس اشتباک کی وجہ سے وہ شخص پورے مال کا مالک بن جائے گا البتہ مال حرام کی مقدار کا وہ ضامن قرار پائے گا اور اس پورے غلط مال میں زکوٰۃ واجب ہوگی اور دامت بھی جاری ہوگی۔

صاحب دوا لیلہ نے امام صاحب کے قول کو ارتقائے باناس قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ بہت کم ایسے

لوگ ہیں جن کے پاس صرف مال صلاطین و طیب ہوتا ہے۔ ورنہ عام طور پر لوگوں کے مال میں نصب و فیر کی آمیزش ہوتی ہے علامہ ابن قیم مدنی نے اس پر یہ مشکل کیا ہے کہ :

”اگرچہ امام صاحب کے قول کے مطابق غلط اور استہلاک کے ذریعہ وہ مال حرام کا مالک بن جائے گا مگر وہ اس مقدار میں کا ضامن ہوگا تو گو وہ مال مشغول بالمدین ہوا، ورنہ جوہر زکوٰۃ کے لئے مال کا دین سے خارج ہو جاتا ہے۔ لہذا امام صاحب کے قول کے مطابق بھی اس مال پر زکوٰۃ واجب نہیں ہونی چاہئے۔ اسی لئے مشغولی میں یہ شرط لگائی گئی ہے کہ صاحب احوال اسے بری کر دے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اس لئے کہ ہمارے قبل وہ رستم مشغول بالمدین ہوگی۔ یہ قید بہت مناسب ہے۔ اس کا یاد رکھنا ضروری ہے۔“

فتاویٰ تاتارغانیہ کی عبارت سے پتہ چلتا ہے کہ غلط کی صورت میں بھی امام صاحب کے قول کے مطابق صرف اس صورت میں زکوٰۃ واجب ہوگی جب کہ اس کے پاس مال غلوٹ کے علاوہ دوسرا طیب طلال مال بقدر انصاب موجود ہو۔ اگر دوسرا انصاب نہ ہو تو چاہے مال غلوٹ جس مقدار میں بھی ہو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی چنانچہ فتاویٰ تاتارغانیہ میں ہے :

”ومن مذهب اموال غیر طیبہ او مصروفہ لیسوا مستحبہا مستحبہ بالغلط
ویمسرها ما وارثہم یکسراھا انصاب فلا زکوٰۃ علیہ فی کلہ الاموال
ون یستحب ان لا یملکوا من مملکتہم الا ما یستحقونہ لا ینفقد سببہا لوجوب
الزکوٰۃ عند ما“

اور درختار میں ہے :

”وہذا اذا کان لہ ما غیر ما استھلک بالغلط مملکتہ مملکتہ مملکتہ
والا فلا زکوٰۃ علیہ“

علامہ شامی نے لکھا ہے کہ امام صاحب کے قول کے مطابق بھی صرف اس صورت میں مال غلوٹ پر وجوب زکوٰۃ ہوگا جب کہ مال حرام کا مالک اسے بری الذمہ کر دے۔ یا یہ شخص اس کے اصل

مالک سے کچھ مال کے بدلے معاہدات کرے تو اس صورت میں چوں کہ اس مال کا فیض زکوٰۃ میں ہوتا ہے
اس لئے اس کی زکوٰۃ واجب ہوتی۔

”لَا تَكُنْ مِمَّنْ يَتَّبِعُ الْيَهُودَ إِذْ يَتَّبِعُونَ رِيسَهُمْ يَخِشَوْنَ غَايَةً فَتَأْخُذُوا بِهِمُ عَصَاكُمُ إِنَّكُمْ لَخَالِفُونَ“

فیروز علی حبیبی

صحابین فرماتے ہیں کہ مال غرامہ کو مال طلال کے ساتھ مخلوط کر دینے کی وجہ سے دُوبِضْمان
نہیں ہوتا ہے، اور چونکہ ضمان ہی کی ذرا غلطی سے اس لئے اس مال پر ایسی طغیانت بھی حاصل نہیں
ہوئی، لہذا اس مال پر تو زکوٰۃ واجب ہوئی اور نہ ہی اس میں وراثت جاری ہوگی۔ یہ نہ کہ وہ مال شَرَف
ہے، لہذا جتنا اس میں میریت کا حصہ تھا صرف اسی میں وراثت جاری ہوگی۔

علامہ ابن قیم عری نے مال غرامہ پر دُوبِضْمان کو زکوٰۃ کا حکم ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے :

”وَلِذَا قُلْنَا لِلَّذِينَ آمَنُوا اسْلُطُوا عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَمَا يَأْمُرُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا“

”وَلِذَا قُلْنَا لِلَّذِينَ آمَنُوا اسْلُطُوا عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَمَا يَأْمُرُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا“

”وَلِذَا قُلْنَا لِلَّذِينَ آمَنُوا اسْلُطُوا عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَمَا يَأْمُرُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا“

”وَلِذَا قُلْنَا لِلَّذِينَ آمَنُوا اسْلُطُوا عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَمَا يَأْمُرُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا“

”وَلِذَا قُلْنَا لِلَّذِينَ آمَنُوا اسْلُطُوا عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَمَا يَأْمُرُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا“

”وَلِذَا قُلْنَا لِلَّذِينَ آمَنُوا اسْلُطُوا عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَمَا يَأْمُرُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا“

”وَلِذَا قُلْنَا لِلَّذِينَ آمَنُوا اسْلُطُوا عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَمَا يَأْمُرُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا“

”وَلِذَا قُلْنَا لِلَّذِينَ آمَنُوا اسْلُطُوا عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَمَا يَأْمُرُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا“

”وَلِذَا قُلْنَا لِلَّذِينَ آمَنُوا اسْلُطُوا عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَمَا يَأْمُرُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا“

”وَلِذَا قُلْنَا لِلَّذِينَ آمَنُوا اسْلُطُوا عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَمَا يَأْمُرُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا“

”وَلِذَا قُلْنَا لِلَّذِينَ آمَنُوا اسْلُطُوا عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَمَا يَأْمُرُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا“

”وَلِذَا قُلْنَا لِلَّذِينَ آمَنُوا اسْلُطُوا عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَمَا يَأْمُرُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا“

”وَلِذَا قُلْنَا لِلَّذِينَ آمَنُوا اسْلُطُوا عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَمَا يَأْمُرُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا“

کے نزدیک اپنے ذبح کو دوسرے کے ذبح کے ساتھ مخلوط کر دینا استہکاک ہے لیکن صاحبین کے قول کی بنیاد پر وہ منہ منہ نہیں ہوگا اور اس پرست کیست حاصل نہیں ہوگی۔ اس سے نہ کیست ضمان کی فرع ہے، لہذا اس میں وراثت بھی جاری نہیں ہوگی کیونکہ وہ مال مشرک ہے۔ صرف میت کے حصہ میں وراثت جاری ہوگی۔ ولہذا جب میں امام صاحب کے قول کو اریق دلت میں قرار دیا ہے، اس لئے کہ بہت کمال صاحب دیر و مے پاک جو ثابت فقہائے اسی طعن ذکر کیا ہے، لیکن امام صاحب کے قول کے مطابق زکوٰۃ کا وجوب مکمل ہے، اس لئے کہ اگر مخلوط کے ذریعہ کیست حاصل ہو جائیگی لیکن وہ مال مشنوں بالذین ہے۔ اور وجوب زکوٰۃ کے لئے مال کا دین سے متعلق ہونا ضروری ہے۔ پس مناسب یہ ہے کہ امام صاحب کے قول کے مطابق بھی وجوب زکوٰۃ نہیں ہو چاہئے اسی بنیاد پر جنتی میں یہ شرط لگائی گئی ہے کہ اصحاب اموال سے بری کر دیں اس لئے کہ، براہے قبل وہ قوم مشنوں بالذین ہوگی۔ یہ قید بہتر ہے۔ اس کا یاد رکھنا ضروری ہے۔

مسئلہ: ابن ابیہام نے اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھا ہے :

”اور اسی بنیاد پر فقہائے کبار اگر سلطان نے کسی کا مال ضبط کر لیا اور اسے اپنے مال کے ساتھ مخلوط کر لیا تو اس پرست کیست حاصل ہو جائے گی، حتیٰ کہ اس پر زکوٰۃ بھی واجب ہوگی اور وراثت بھی جاری ہوگی۔ ورنہ امت اعلیٰ نہیں ہے کہ یہ مسئلہ امام ابوحنیفہ کے قول کے مطابق ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک دوسرے سے دبا جو کو اپنے ذبح کے ساتھ مخلوط کر دینا استہکاک ہے کیس صاحبین کے قول کے مطابق یہ استہکاک نہیں ہے اس لئے وہ اس مال کا ضمان نہیں ہوگا اور اس پرست کیست حاصل نہیں ہوگی کیونکہ میت ہوں کی فرع ہے۔ اور نہ ہی اس پرست میں وراثت جاری ہوگی اس لئے کہ وہ مال مشرک ہے۔ پس صرف میت ہی کے حصہ میں وراثت جاری ہوگی۔“

حکمکنفی نے ہل فلوٹ پر زکوٰۃ کا حکم ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے :

”اگر سلطان نے مال منسوب کو اپنے مال کے ساتھ فلوٹ کر یا تو وہ اس کا مالک ہو جائے گا
اور اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور وراثت جاری ہوگی۔ اس نے کہ دوسرے کے مال کو اپنے
مال کے ساتھ اس مال فلوٹ کر دیا کہ ان کے درمیان فیئر فلن نہ ہو امام ابو یوسف کے نزدیک
استیلاک سے امام صاحب کا قول ارفعی باس نے اس نے کہ بہت کم ہی مال ایسا ہوتا ہے
موصوبہ وغیرہ فلوٹ نہ ہوتا اور زکوٰۃ واجب اس صورت میں ہوگا جب کہ اس کے
پاس مال فلوٹ کے علاوہ اتنا مال ہو جس سے وہ دین ادا کر سکے۔ ورنہ زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی نہ مال
میں ہے، صاحبین کے قول کے مطابق واجب مال نہیں ہوگا۔ ہذا حکمت بھی ثابت نہیں ہوگی کہ
لے کر دو مہل کی رقم ہے اور نہ اس مال میں وراثت جاری ہوگی کیونکہ وہ مال مشترک ہے نہ
صرف میت کے صاحب وراثت جاری ہوگی۔“

ان تفصیلات کی روشنی میں مال خرم جو فلوٹ ہو اس کے باوجود اس میں راقم اطراف کی راسخہ ہے کہ :

”اس مال پر حضرت امام ابو یوسف کے قول کی بیداری زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ کیوں کہ مال حرام
کو مال کے ساتھ فلوٹ کر دینے کی وجہ سے پورا مستیلاک گرہا ہے اس مال پر حکمت
حاصل ہو جائے گی، مگر چون کہ وہ اس مقدار کا سامن ہوگا اور اس پر واجب ہوگا کہ مال حرام
کی جتنی مقدار اس نے اپنے مال کے ساتھ فلوٹ کر دیا ہے۔ اسے صاحب مال تک لوٹے
یا اگر صاحب مال کا علم نہ ہو تو اس کی طرف سے صدقہ کر دے۔“

اس طرح سے وہ رقم مشغول بالذین ہوئی، حالانکہ واجب زکوٰۃ کے لئے مال کا دین سے فائز ہونا لازمی
ہے۔ البتہ اس مال پر واجب زکوٰۃ کی یہ صورتیں ہیں :

(الف) اس شخص کے پاس مال فلوٹ گئے علاوہ اتنا مال ہے کہ وہ اس کے ذریعہ اپنے ذمہ واجب دین
کو ادا کر دے تو بھی اس کے پاس بقدر واجب مال رہ جائے گا تو اس صورت میں اس پر زکوٰۃ واجب
ہوگی۔ ورنہ غلطی ہے :

”وہذا“ اکان لہ مال میرا ”استھلکد“ لعلط معطل سے میری دینہ

وَالْأَمْرُ رُكُوتٌ ۝ ۱۸

(ب) جن لوگوں سے اس نے حرام طریقے سے حاصل کیا تھا وہ لوگ اپنی اپنی رقم سے اسے بری الذمہ کر دیں، یا وہ شخص صاحب اموال سے کچھ مال دے کر مصالحت کر لے تو اس صورت میں چوں کہ مال حرام کا ثبوت دور ہو جائے گا اور وہ شخص پورے طور پر اس مال کا مالک بن جائے گا۔ اس لئے اس کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ شامی میں ہے :

”الزکوٰۃ استمراماً من مملوۃ من مال غیر ذل حبتہ ۝ ۱۹

۵۔ دیون کی زکوٰۃ

ملک ہم کی شرط کے ذیل میں دیون کی زکوٰۃ کا مسئلہ پیدا ہو سکتا ہے کہ دین کی زکوٰۃ شرعاً کس پر واجب ہوگی ؟ دین پر جس کی ملک تو ہے لیکن قبضہ نہیں۔ یا دیون پر جس کے قبضہ میں وہ رقم ہے، لیکن اس کی ملک میں نہیں یا دین کی زکوٰۃ کسی پر بھی واجب نہیں ہوگی۔

دیون کی زکوٰۃ کے بارے میں امام ابو عبیدہ (رحمہ اللہ) نے اپنی شہرہ آفاق تصنیف کتاب الاموال میں ائمہ سلف کے پانچ اقوال ذکر کئے ہیں :

۱۔ اگر دین کسی مالدار شخص کے ذمہ ہو تو اپنے دیگر اموال کے ساتھ دین کی بھی زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔

۲۔ اگر دین کی وصولیائی کی امید نہ ہو، پھر وہ وصول ہو جائے تو قبضہ کے بعد تمام گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ دینی پڑے گی۔

۳۔ قبضہ کے بعد صرف ایک سال کی زکوٰۃ واجب ہوگی چاہے اس مال پر قبضہ بھی سال گزرا ہو۔

۴۔ دین کی زکوٰۃ صرف قرض لینے والے پر واجب ہوگی، قرض دینے والے پر نہیں۔

۵۔ دین کی زکوٰۃ نہ تو دین پر واجب ہوگی اور نہ دیون پر چاہے دیون نقد اور مالدار ہو۔

اگر فقہ دین میں سے امام مالک نے قمر سے قمر کو اختیار کیا ہے یعنی ان کے نزدیک نہ نصف ایک سال کی زکوٰۃ واجب ہوگی سفین ثوری و فقہاء کی بات ہے کہ اگر دین کے وصول ہونے کی امید ہو تو اس صورت میں گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ بھی دینی ہوگی اور اگر دین کے وصول نہ ہونے کی امید ہو تو اہل عاق کے نزدیک گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی نہ تابعین میں سے حضرت عمرؓ اور طاہر بن جابرؓ اس بات کے قائل ہیں کہ دین کی زکوٰۃ کسی پر بھی واجب نہیں ہوگی۔ ابن جزم نے حضرت عائشہ کا قول نقل کیا ہے کہ: سب فی الدین زکوٰۃ دین میں زکوٰۃ نہیں ہے ظاہر یہ قاضی مسلک ہے۔

علامہ یوسف نقضانی نے صحابہؓ کو موجود فقہاء کے نزدیک دیون کی دو قسم بتائی: ایک قرض وہ ہے جس کی وصولی نہ متوقع ہو یعنی قرض ایسے شخص پر ہو جو اسے ادا کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو اور دین کا قرض بھی کرتا ہو۔ ایسے دین کی زکوٰۃ اپنے موجود مال کی زکوٰۃ کے ساتھ ہر سال ادا کی جائے گی۔ ابو عبید نے صحابہؓ میں سے حضرت عمرؓ، عثمانؓ، جابرؓ، ابن عمرؓ کا یہ قول نقل کیا ہے:

”تابعین میں سے مسلمان اور ایہودی، عجمی اور یہودی، عجمی و فہمی قرض بنے ہوئے۔“
 ۱۔ دوسرے قرض وہ ہے جس کی وصولی نہ متوقع ہو یعنی دین ایسے شخص پر ہو جو ممکنہ دست ہو اور اس کے خوشحال ہونے کی امید نہ ہو یا دین ایسے شخص پر ہو جو اس کا انکار کر رہا ہو اور اس کے خلاف قرض ثبوت فراہم نہ ہو اس صورت کا مکمل نمٹنا یہ ہے اس کے بارے میں فقہائے اہل احوال میں:
 ۱۔ پہلا قول یہ ہے کہ قبضہ کے بعد تمام گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ ادا کرنی پڑے گی۔ حضرت علیؓ اور ابن عباسؓ کا یہی مذہب ہے۔

۲۔ دوسرا قول یہ ہے کہ قبضہ کے بعد صرف ایک سال کی زکوٰۃ دینی پڑے گی۔ مسلمان، عجمی، یہودی اور ایہودی کا یہی مسلک ہے۔ امام مالک کے نزدیک دیون کی تمام اقسام کا یہی حکم ہے۔
 ۳۔ تیسرا قول یہ ہے کہ اس مال پر تو ایک سال کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور گذشتہ سالوں کی

گواہی کے لئے گواہوں کو عدالت کے سامنے پیش کرنا اور قاضی سے انصاف کی توقع رکھنا مشعل ہے۔
 لیکن اس سلسلہ میں مفید کا اتفاق ہے کہ وہ دین جس سے عربوں انکاری ہو اور اس کے
 خلاف کوئی ثبوت فراہم نہ ہو تو اس دین پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ آئندہ اگر خلاف توقع وہ دین وصول
 بھی ہو جائے تو گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

دیون کی اقسام اور ان کا حکم

۱۔ ام ابوینیفہ کے نزدیک دین کی تین قسمیں ہیں :

۱۔ دین قوی : دین جو مال تجارت کے بدلے میں واجب ہو جیسے سامان
 تجارت کی قیمت، تجارت کے غلام اور مال تجارت کے غری کی قیمت، قرض بھی اسی حکم میں ہے۔ اسے دین قوی
 سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ دین قوی کے بارے میں امام ابوینیفہ اور صاحبین کے مابین زکوٰۃ کے وجوب کی بابت
 کوئی اختلاف نہیں ہے البتہ امام ابوینیفہ فرماتے ہیں کہ جب دین کا ایک شخص چالیس درہم وصول ہو جائے گا
 تو اس کی زکوٰۃ ادا کرنی پڑے گی اور چالیس میں سے ایک درہم ادا کرنا پڑے گا۔ صاحبین کہتے ہیں کہ جتنا جتنا
 دین وصول ہوتا جائے گا اس کی زکوٰۃ دینی پڑے گی۔

۲۔ دین متوسط : دین جو کسی مالی عوض کے طور پر واجب ہو مگر اس میں
 تجارت کی قیمت ہو بلکہ ایسے مال کے بدلے میں واجب ہو جس میں شرمائے زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی ہے۔ جیسے
 استعمالی کپڑوں اور رہائشی مکان کی قیمت۔ خدمت کے غلام کی قیمت۔ ایسے دین کو دین متوسط کہا جاتا ہے
 دین متوسط کے بارے میں امام ابوینیفہ سے روایت ہے۔ ایک روایت کے مطابق دین متوسط
 اس کے نزدیک دین قوی کے حکم میں ہے۔ اور دوسری روایت کے مطابق دین ضعیف کے حکم میں
 کتاب الاصل میں امام صاحب کے حوالے سے ذکر کیا گیا ہے کہ قبضے سے پہلے بھی اس پر زکوٰۃ کا نفس واجب
 ہو جائے گا۔ البتہ ادائیگی زکوٰۃ اس وقت واجب ہوگی جب کہ بقدر انصاف اس پر قبضہ ہو جائے۔

بنائیم نے لکھا ہے :

- صحیح روایت کے مطابق امام مامونہ کے نزدیک دین و مطلقہ پر اس وقت زکوٰۃ واجب ہوگی جب کہ بقدر نصاب دین پر قبضہ ہو جائے۔ البتہ قبضہ کے بعد گزشتہ سالوں کی بھی زکوٰۃ دینی چرے کی اور قول ضعیف کے مطابق گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ نہیں دینی پڑے گی۔

ابن سائمر نے امام ابو یوسف کے واسطے امام ابو حنیفہ سے نقل کیا ہے کہ دین کی صرف دو قسم ہے اور انہوں نے دین و مطلقہ کو دین ضعیف قرار دیا ہے۔ کرنی نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ صحیح قول کے مطابق دین قوی اور دین متوسط میں صرف اتنا فرق ہے کہ دین قوی کے ایک نفس کی وصولیابی پر زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہوتی ہے۔ جب کہ دین متوسط کی صورت میں بقدر نصاب مال پر قبضہ ضروری ہوتا ہے۔ مامونہ کے نزدیک مامونہ دین و مطلقہ پر قبضہ پہلے ان کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی ہے۔ البتہ جتنی مقدار پر قبضہ ہوتا جائے گا اس کی زکوٰۃ ادا کرنی پڑے گی۔

۳۔ دین ضعیف — وہ دین جو کسی مالی عوض کے بدلے میں واجب نہیں ہوتا ہے۔ جیسے مہر کی رقم، نفع، اصل میں انقباض کی رقم۔ اس دین کا حکم یہ ہے کہ قبضہ سے پہلے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ وصولیابی کے بعد جب اس رقم پر مکمل ایک سال گزر جائے گا تو اس کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ بدلے میں ہے :

”ولا زکوٰۃ علیہ ما لم یقبض و یعول علیہ العول بعد القبض“

فصلیہ ہے کہ اضاف کے نزدیک دیون کی مذکورہ تمام قسموں پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ لیکن ادائیگی قبضہ کے بعد ہوگی۔ دین قوی میں نفس نصاب یعنی کم سے کم پالیس دہم کی وصولیابی کے بعد زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہوگی اور دین متوسط اور دین ضعیف میں نصاب کی مالیت کے بعد قبضہ میں آنے کے بعد زکوٰۃ کی ادائیگی کا حکم ہوگا۔ البتہ دین متوسط میں گزشتہ سالوں کی بھی زکوٰۃ دینی پڑے گی جب کہ دین ضعیف میں حوالان حول کے بعد زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہوگی۔

مالگیر کے نزدیک دیون کی تین قسمیں ہیں :

۱۔ المهر المثلوق ۲۔ المهر المثلوق ۳۔ المهر المثلوق

۱۔ المهر المثلوق ۲۔ المهر المثلوق ۳۔ المهر المثلوق

۱۔ المهر المثلوق ۲۔ المهر المثلوق ۳۔ المهر المثلوق ۴۔ المهر المثلوق ۵۔ المهر المثلوق ۶۔ المهر المثلوق ۷۔ المهر المثلوق ۸۔ المهر المثلوق ۹۔ المهر المثلوق ۱۰۔ المهر المثلوق

۱۔ دین کی ایک قسم وہ ہے جس پر قبضہ کے بعد مکمل ایک سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہوتی ہے وراثت، ہبہ، وقف، صدقہ، موت کا ہبہ اور غلہ کا عوض، ایسی قبیل کے دین سے تعلق رکھتا ہے ان تمام دینوں میں قبضہ سے پہلے زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ قبضہ کے بعد سے جب ایک سال اس پر گزر جائے گا تو اس کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔

۲۔ دوسرے وہ دین ہیں جس میں صرف ایک سال کی زکوٰۃ واجب ہوتی ہے جیسے دین قرض اور دین تجارت جیسے منیہ کے نزدیک دین قرض سے موسوم کیا گیا ہے، اس طرح کے دین میں مالیکہ کے نزدیک سب ذیل چار طرحوں کے ساتھ واجب زکوٰۃ ہوگا۔

۱۔ قرض کی اصل سو، یا نقد ہو یا بیع نے گئے سامان تجارت کی قیمت ہو مثلاً تھامنی پیریزوں کی قیمت

۲۔ اس دین کے ایک حصہ پر دین کا قبضہ ہو چکا ہو، اگر دین کا کچھ بھی حصہ اس کے قبضہ میں نہیں آتا تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

۳۔ قبضہ کی ہوئی منشی نقد سونے چاندی کے قبیل سے ہو، اگر اس نے سامان تجارت مثلاً ٹیپس یا کپڑوں پر قبضہ کیا تو اس کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

۴۔ جتنے مال دین پر اس کا قبضہ ہو ہے وہ لمبے کم بعد انصاب ہو، یا اگر انصاب سے کم ہو تو اس کے پاس دوسری مائیت ہو جس کے طائفے سے انصاب پورا ہو جاتا ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

۵۔ تیسرے دین میریت، دین میرے اس تاجر کو دین مراد ہے جو موجودہ قیمت کے ساتھ خرید و فروخت کر سکے، پس اگر دین کی اصل سامان تجارت ہو تو وہ سال میں کی زکوٰۃ ادا کرے گا۔ شوائع کے نزدیک اگر دین درجہ دوم یا سامان تجارت کی قیمت کے قبیل سے ہو تو جب دین اپنے دین پر قبضہ کرے گا اپنے دین کے حاصل کرنے پر اسے قدرت حاصل ہو جائے گی تو گلدشتہ تمام سالوں کی اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ سترہ دین میریت اور معلوم کے قبیل سے ہوتے تو اس پر زکوٰۃ واجب

دین صعب۔ — جو مالی معاوضہ کے بغیر واجب ہو جیسے عورت کا دین بہر مطلق اور صلح کی رقم۔
 ظاہر ہے کہ پراڈیٹنٹ فنڈ فونڈین قوی قرار نہیں دیا جاسکتا ہے کیونکہ وہ کسی سامان تجارت
 کا معاوضہ نہیں ہے۔ بلکہ لازم کی خدمت کا معاوضہ ہے۔ اور خدمت مال تجارت ہے یا نہیں؟ اس میں منفریہ
 کے نزدیک یہ تفصیل ہے کہ:

۱۔ غلام اور مکان اگر تجارت کے لئے ہو تو اس کی خدمت واجرت کو مال تجارت قرار
 نہیں دیا گیا ہے۔ البتہ جو غلام اور مکان تجارت کے لئے ہو اس کی خدمت واجرت کو
 مال تجارت قرار دیا گیا ہے۔ جب غلام کی خدمت کو علی الاطلاق مال تجارت قرار نہیں دیا
 گیا ہے بلکہ صرف تجارت کے غلام کی خدمت کو مال تجارت قرار دیا گیا ہے۔ یاد رکھیں کہ خدمت کو
 بدرجہ اولیٰ مال تجارت قرار نہیں دیا جاسکتا ہے۔

اب صرف دو احتمال باقی رہ جاتے ہیں۔

۱۔ اگر خدمت کو مال تجارت قرار دیا جائے تو وہ دین متوسطہ میں داخل ہوگا۔
 ۲۔ اور اگر اسے مال ہی قرار دیا جائے تو وہ دین صعب میں داخل ہوگا۔

خدمت واجرت کے بارے میں ابو حنیفہ سے دو قول منقول ہے۔

۱۔ ایک قول یہ ہے کہ وہ دین متوسطہ کے حکم میں ہے اور دین صعب سے پہلے بھی اس پر زکوٰۃ واجب
 ہوگی۔ مسلولہ جامع اور المالین امام صاحب سے یہی قول منقول ہے۔ علامہ شمس الدین عسکری نے اس قول
 کو اسحٰق قرار دیا ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ خدمت مقدم کے درجہ اولیٰ کا حکم ہے جتنی ہے۔ اس قول کے مطابق
 اس پر زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہونے کے بارے میں امام صاحب سے دو قول منقول ہے۔

۱۔ ایک قول یہ ہے کہ جب تک دوسو درہم یا بقدر انصاب پر قبضہ نہ ہو جائے زکوٰۃ کی ادائیگی واجب
 نہیں ہوتی۔

۲۔ دوسرا قول یہ ہے کہ چالیس درہم پر قبضہ کرنے کے بعد اس کی زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہوگی۔

۳۔ دوسرا قول یہ ہے کہ خدمت واجرت دین صعب کے حکم میں ہے اور وہ بہر کی طرح ہے۔

۲۔ دوسری شرط نما

نما کی تعریف اور اس کی حقیقت

وجوب رکوعہ کی دوسری شرط نما، نمازی کو نماز کے وقت بالمدت میں زیادتی اور بڑھوتری کے معنی میں تپا ہے۔ جدید اصطلاح میں نماز کو کسی بھی دو ماں جو صاحب مال کو نہ پہنچائے کی صلاحیت رکھتا ہو۔ اور مصطلحات شریعت میں نماز کو دو قسمیں ہیں:

نہ حقیقی اور نہ تقدیری۔ حقیقی کا ملاق کویشیوں کی نسل بڑھنے اور کاروبار میں مفاد سے ہونے پر ہوتا ہے۔ و تقدیری کا ملاق بیت مال پر ہوتا ہے جس کو بڑھا یا سانا ممکن ہو۔ یہی مفاد پروری کی صورت ہے۔ یعنی وہ مال صاحب مال یا اس کے نائب کے قبضہ میں ہو۔

لہذا وہ مال جس میں صاحب مال چاہے ذریعہ اپنے نائب کے ذریعہ اضافہ اور بڑھانے پر قدرت رکھتا ہو، اس کی رکوعہ اس پر واجب نہیں ہوگی۔ اگرچہ اس مال پر اسے ملکیت حاصل ہو۔ جیسے اس ضارہ اور سی و صف نامہ کے فوت ہونے کی وجہ سے ابی غنودہ، عبد بن قیس، ابی بن کعبہ ہونے والے بھائیوں کی طرف سے ہونے والے مال بھائیوں کی طرف سے ہونے والے مال پر رکوعہ واجب نہیں رہی ہے۔

حیوانات میں نمودہ، دراصل نسل کے ذریعہ ہوتی ہے۔ حیوانات کے علاوہ دیگر مومنوں میں تجارت کے ذریعہ ہونے والے مال پر رکوعہ واجب ہے۔ اس لئے ہر حال میں اس پر رکوعہ واجب ہوتی ہے۔ شریعت نے وجوب رکوعہ کے لئے حقیقت نما کو ضروری قرار نہیں دیا ہے۔ کیونکہ مال ایک مملکت ہے۔ اور اس میں ہونے والے مال کے طبعی ورنہ کی حالت میں ہر مختلف ہوتی ہیں۔ اس لئے شریعت نے حیوانات کے اندر "اسارہ کو مومن نسل کے قائم مقام قرار دیا ہے۔ حیوانات اور مومن کے علاوہ دیگر مومنوں میں تجارت کی قیمت سے اس سے پہلے مال ایک سال روک کر رکھنے کو مومنوں کے قائم مقام قرار دیا ہے۔

نمو کے شرط ہونے کی حکمت

حق ابن ابیہم نے "نمو کے شرط رکھنے کی حکمت و مصلحت" ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے :

"اگر چہ زکوٰۃ فقہاء متفقہاً بتلا ہے، ہم اس سے مقصود فقہاء کے ساتھ محاسبہ اور پروری ہے اس طور سے کہ وہ خود فقیر نہ بن جائے۔ اس کی صورت یہ تو یہ کہ گنتی نہ دو۔ اپنے گنتیوں میں سے تمہارا مال ان پر خرچ نہ کرے۔ بعد ازاں موال فیہ ہمیں زکوٰۃ واجب کی جاتی تو چند سال خرچ کرنے کے بعد اس کے برعکس صورت پیدا ہو سکتی ہے۔" ۱

وہ موال جنت کی نشوونما رک گئی جو ان پر زکوٰۃ

نمو کے ذیل میں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ وہ موال جس کی نشوونما اور فراخترس رک گئی ہو۔ ان زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ اگر اس پر زکوٰۃ واجب کی جاتی ہے تو نہ رفتہ رفتہ مال ہی ختم ہو جائیگا۔ اس کا جواب یہ ہے :۔ اس کے نمونہ کاوٹ کی دھوئیں ہیں :

۱۔ ایک وہ کاوٹ ہے جو نفس مال کی طرف سے ہو۔

۲۔ دوسری وہ ہے جو صاحب مال کی طرف سے ہو۔

جو رکاوٹ مال کی طرف سے ہو مثلاً مال غصب کر لیا ہو۔ مال غصب کے خلاف کوئی نفرت نہ ہو۔ یہ ساقص جس کے دپس طنے کی کوئی میدان ہو یا مال دینا میں رک گیا ہو یا مال صحابہ میں دیا گیا۔ مثلاً جگہ بھول گیا ہو تو ان صورتوں میں اصحاب موال شرط معذرتہ پائیں گے۔ دفعہ سے پہلے ان موال کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

۳۔ وہ رکاوٹ جو خود صاحب مال کی طرف سے ہو تو عدم افراخترس کے معاملے میں شریعت نے اس حد کو کوئی سمیت نہیں دی ہے۔ اور رکاوٹ کے اسباب کی تفصیلات میں گئے نیز اس پر زکوٰۃ واجب قرار دی گئی ہے۔ کیوں کہ ایک مسلمان پر یہ ذمہ داری عائد ہوتی ہے کہ وہ اپنے مال کو نفع بخش

بنائے کی کوشش کرے وہ ہمارے لیے اس میں اضافہ کی کوشش کرے۔

۳۔ تیسری شرط۔ حاجت اصلہ سے فارغ ہونا

حاجت اصلہ کی تعریف اور اس کا دائرہ

دو جب زکوٰۃ کی تیسری شرط مال کا حاجت اصلہ سے فارغ ہونا ہے۔ اگر کسی شخص کے پاس بقدر نصاب مال ہے اور اسے اس میں ترقی تک تمام بھی حاصل ہے ورنہ مال نامی بھی ہے مگر وہ مال اس کی حاجت اصلہ میں مشمول ہے تو شرط اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ مال کے حاجت اصلہ سے فارغ ہونے کو واجب زکوٰۃ کی شرط اس سے مراد دیا گیا ہے کہ اس کے بغیر غنا و مالداری اور غربت کا تحقق ہی نہیں ہوتا ہے۔ کیوں کہ جو شخص غرویات اصلہ کا محتاج ہوتا ہے اسے عرفاً مالدار ہی نہیں سمجھا جاتا ہے۔ اور وہ شخص برونصابیت زکوٰۃ ادا کر سکتا ہے۔ علامہ کاسانی نے اس کے شرط ہونے کی حکمت پر روشنی ڈالتے ہوئے لکھا ہے:

”مال کا حاجت اصلہ سے فارغ ہونا اس لئے ضروری ہے کہ غنا و فقر حقیقت، اس صورت میں

پایا جاتا ہے کیوں کہ جو شخص غرویات اصلہ کا محتاج ہو گا وہ جی نہیں کہا جاسکتا۔ اور نہ اس

صورت میں تمام کا مفہوم پایا جاتا ہے جس کے شرک کے طور پر زکوٰۃ واجب کی گئی ہے۔ اور نہ ہی

صورت میں برونصابیت زکوٰۃ ادا کر سکتا ہے۔ حالانکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے خوش ہوں

اور برونصابیت اپنے امور کی زکوٰۃ کی ادائیگی کا حکم دیا ہے۔“

فقہاء کی اصطلاح میں حقیقۂ حاجت اصلہ میں وہ چیزیں داخل ہیں جن کا انسان اپنی بقا و تحفظ کے لئے محتاج ہو۔ مثلاً، شیار، خورد و نوش، ہر موسم کے خاٹا سے لباس، رہائشی مکان، فرنیچر، اہل علم کے لئے علمی دفینے ہیں، اہل حرفت کے لئے آلات حرفت، اور وہ ساری چیزیں حاجت اصلہ کے دائرہ میں آتی ہیں جنہیں عرفاً و روایات زندگی سمجھا جاتا ہے۔ علامہ ابن قیم، درابن عابدین شامی نے ابن الملک کے حوالہ سے حاجت اصلہ کی یہ تعریف کی ہے:

”بجانب مع الہدایہ میں زکات، تعقیف، کاسفہ و دوسرے لکیر و لاف لغویہ
و القباب المعنیۃ لہ مع العرب و سمر و التقذیر لاف میں مابی المعرب و محتاج
آئی تصانیف مابی یدہ من المصابہ نقلاً عن لعلہ العیسیٰ الہی ہو کا سہارا
و کائنات بحرہ و کائنات المعرور و رب العزیز و کتب المعجم لاف معارف
البحر منہ ہم کا مہلوث ۔۔

”عاجت صلیہ او چیری جو انسان سے حرکت کو دور کر دینا قبیح جیسے نقد، ہنسی، کافہ،
آہستہ صبر، اگر ہی اور مردی سے تھکا دینے والے کڑے یا نقد پر جیسے تو میں کیوں کو تو صبردار
فردیت صبر کی کیا ہے کہ اپنے کو قید سے کیسے کے نے ہو جلتے نے اور ہے صبر کے
مال میں سے رقم و اکٹھے ماسی طرح قات و زنت کو غیو سامان، سوار کی کے ہانور و راہ
علم کے لئے علمی و فنی تقابیل اس سے انوں کے نزدیک معارف بھی حرکت ہی کے مثل ہے:

عاجت صلیہ کا مفہوم: زمان و مکان کے تغیر سے بدلتا رہے گا

عاجت صلیہ کا تعلق و اصل نشان کی شخصی و انفرادی ضروریات سے ہے جس میں
زمان و مکان، عرف و تعامل، اور ماحول کے حالات سے تبدیلی میں فطرت ہے۔ حالات و زمانے اور مکان
و ماحول کے تغیر سے انسان کی بنیادی حاجتیں بھی بدلتی رہتی ہیں اس لئے عاجت صلیہ اور اس کے
حدود کی تعیین بڑا مشکل ہے۔ اسے مبتنی بہ کے حالات پر چھوڑ دینا چاہئے۔

عاجت صلیہ کی تعریف سے بظاہر ایسا محسوس ہوتا ہے کہ اس کا دائرہ بہت ہی محدود و
اور تنگ ہے۔ اور اس کے اندر صرف وہی چیزیں داخل ہیں جو انسان کو بلاکت سے یقینی طور پر نجات
دیں۔ مگر عاجت صلیہ کے ذیل میں جن چیزوں کا ذکر کیا گیا ہے ان پر نظر ڈالنے سے محسوس ہوتا ہے کہ
عاجت صلیہ کا دائرہ کافی حد تک وسیع اور تمام ہی ضروریات زندگی کو شامل ہے۔ فقہاء، کرام نے
جس طرح بلاکت نبیانی کا لیڈر کے سے سے حفظ دینے والی اشیاء کو اس کے دائرہ میں شمار کیا ہے

میں ہوں۔ نفعوں سے ہدایت معنوی اور روحانی کا بھی مقصد کیا ہے اور اس سے پائے والی چیزیں ہوں گے
تہا بہت صلیب کا معنوی اور اپنے چنانچہ اہل علم کے لئے اس کے موضوعات سے متعلق علمی و فنی تحقیقوں کو عبادت
الصلیب کا درجہ دیتے ہوئے اس بات کی ضمانت کی گئی ہے کہ عبادت میں اس کے لئے ہدایت و تہدیب کے درجہ
ہیں ہے۔ **فانما الجعل عندہم کالہدوۃ** ۱۰

علاوہ کا سانی نے عبادت صلیب کی تعریف و توثیق کرتے ہوئے اس بات کی ضمانت کی ہے کہ اس
میں بدوہیہ داخل ہے جس کی انسان کو اپنی تقدیر و ترقی کے لئے ضرورت پڑتی ہے۔

۱۰۔ **فانما الجعل عندہم کالہدوۃ** ۱۰۔ **فانما الجعل عندہم کالہدوۃ** ۱۰

نور ہدایت ہے عبادت صلیب کے ذریعے میں۔ ہر نئی شے، ہر نئی فکر، ہر نئی زندگی سے تعلق دینا اسے باطن
پیشہ اور عبادت صلیب کے ذریعہ دیا گیا ہے جس کا تعلق نفسی ضروریات و عبادت کے ہے جس میں
زمانہ و مکان و عبادت کے تینوں تبدیلی میں نہیں ہے۔ اس لئے عبادت صلیب کے بارے میں انھوں نے
کی۔ اسے یہ ہے عبادت صلیب اور اس کے بارے میں نہیں کی جا سکتی ہے۔ بعد عبادت و ذرا اور طرف
و احوال کی تبدیلی سے اس میں تبدیلی آتی ہے۔ لہذا اس کو پوشاک، صلیب، نماز اور مسلک و تمدن کے
لحاظ سے بدلنے کا سوچا گیا ہے۔ اس میں فرق ہے۔ اس کا سہارا ہے کہ شے میں تبدیلی ہوگی اور ہر نئی شے، ہر نئی فکر، ہر نئی
سائنس میں فرق ہوگا اور یہ چیزیں عبادت صلیب کے ذریعہ ہیں جن کی ہر اس خاطر رکھنا ضروری ہوگا کہ
محرمات و غیر محرمات، عیسائیت و دینیت کے درمیان جو فرق کیا ہے اسے محض کھانا ہے۔ درجہ پینچا
نہیں دینیت کے دائرہ میں آتی ہیں عبادت کے دائرہ میں نہیں کھانا ہے۔

و اضحیٰ کہ عبادت صلیب سے دیکھ کر فرقہ واریت اس کے اہل و عیال و رشتہ داروں کی عبادت
صلیب بنانے والے فرقہ واریتوں پر لازم ہوتا ہے جیسے یوں ہے

۱۰۔ **فانما الجعل عندہم کالہدوۃ** ۱۰۔ **فانما الجعل عندہم کالہدوۃ** ۱۰۔ **فانما الجعل عندہم کالہدوۃ** ۱۰۔

۱۰۔ **فانما الجعل عندہم کالہدوۃ** ۱۰۔

۱۰۔ **فانما الجعل عندہم کالہدوۃ** ۱۰۔ **فانما الجعل عندہم کالہدوۃ** ۱۰۔

۱۰۔ **فانما الجعل عندہم کالہدوۃ** ۱۰۔

۴۔ چوتھی شرط — دین سے محفوظ ہونا

و جب زکوٰۃ کی چوتھی شرط مال کا دین سے محفوظ ہونا ہے۔ مگر کسی کے پاس قدر نصاب مال جو مکروہ معروض ہو اور قرض کی ادائیگی کے بعد صاحب نصاب نہ رہتا ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی بشرطیکہ شخص کے پاس پیس ہزارہ کی مالیت ہے مگر وہ چالیس ہزار کا معروض ہے تو اس شخص پر صرف دس ہزار جو فائز عن لدین ہے۔ اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی

کون سا دین مانع زکوٰۃ ہے

دین کی بحث کے ذیل زیر چند سوالات پیدا ہوتے ہیں:

۱۔ کن مومن میں دیون اور زکوٰۃ ہیں۔

۲۔ کس قسم کے دیون مانع زکوٰۃ ہیں۔

۳۔ دیون کی اقسام

۴۔ طویل رسن ترقی ترقی کرتے ہوئے۔ مانع ہیں یا نہیں؟

بہم بن پر ترتیب و مکتوب کرنے ہیں

۱۔ کن اموال میں دیون مانع زکوٰۃ ہیں

جب وہ فقہاء کی رائے یہ ہے کہ دین مومن، غنہ، سونا، پاندی و سامان تجارت میں مانع زکوٰۃ ہے یعنی دین کی مقدار مال منہا کرنے کے بعد بقیہ مال میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔ علماء و مسلمان میں بسیار مسن غنی دینت، مالک، سفیان ثوری، وزاعی، حماد، سیاق، ابو ثور، امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کی بھی رائے ہے۔ امام مالک کے استاد زبیر اراکی تھا جس سے اس اور امام شافعی کا قول بعد اس کے خلاف ہے۔ اموال ظاہرہ، زیورات و کھیتوں کے بارے میں بعض فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اس میں دین مانع زکوٰۃ نہیں ہے۔ امام مالک، ابو زانی، شافعی و امام محمد کی ایک روایت اسی کے مطابق ہے۔

دیون کو قسمیں۔ صغیر کے نزدیک دیون کی تین قسمیں

الف) ہندوؤں کی مرنے سے اس کا کوئی تعلق نہ ہو کہ نہ دانا ہو جیسے قرص اور سامان تجارت کی قیمت ... اجرت وغیرہ۔

۲۔ دو دیون میں کا مطلق تہ تعاد سے ہو نہ کی بھی دو صورتیں ہیں :

الف، ہندول کی طرف سے اس کا کوئی مطالبہ نہ کیا جائے گا۔ دوسرے زون، اور فرماں گوئیہ چیزیں حق نہ کے قبیل سے ہیں، اگرچہ ان کی طرف سے اس کا مطالبہ ہوتا ہے، اموال کا ہونا، مویشی، درزرگی پیداواریں، امام وقت کی طرف سے اس کا مطالبہ ہوتا ہے اور اموال کا ہونا، چاندی و رساں تجارت میں بھی ملے گا۔ اس کے نائب کی طرف سے مطالبہ ہوتا ہے۔

اب اور دوسری صورت یہ ہے کہ بندوں کی طرف سے اس کوئی مطالبہ نہ کرے اور انہیں جیسے دیون، نذر و کفارت الیوں میں سے دین عہد جس کا مطالبہ کرے وہاں کوئی موجودہ و نذر و کفارت کے باب میں مانا ہے اور صرف اس صورت میں زکوٰۃ جب ہوگی تبہ کی دین کی مقدار یا قیمت نکالنے کے بعد باقی ماندہ مالیت بقدر عہد بجا ہوتا ہے۔

دین عبد کی وہ قسم جس کا مطالبہ بندوں کی طرف سے نہ ہوتا ہو ایسے اس حرمِ معجزِ قول کے کھانا
وہ بھی درجِ بہ زکوٰۃ میں مانع ہوگا۔

وہ دین جس کا مطلق تعالیٰ کی ذات سے ہوتا ہے، اس میں صرف دو دینِ محبوب و مکوتہ رہتے ہیں۔

صدقۃ الفطر میں مانع ہوگا جس کا اٹھ سو بندوں کی طرف سے ہوتا ہو۔ تحریر دین بھی فطر خراج کے وجوب میں مانع نہیں ہوگا۔ تحریر ہے:

”لا مانع من لا یصلح وجوبہ فطر لصلوات ویصلح صدقة الفطر“

باقی وہ سارے ایون جن کا مطہر بندوں کی طرف سے نہیں ہوتا ہے جیسے دیون نذر، کفارات، قنودہ مانع نہیں ہوں گے۔ غلام کا سانی لے نکھایا ہے:

”وجوب زکوٰۃ کی ایک شرط مال کا دین سے فاسخ ہونا ہے۔ اور دین سے مادی وہ دین ہے جس کا اٹھ سو بندوں کی طرف سے ہوتا ہو۔ اگر کسی کے ذمہ ایسا دین ہو تو وہ فقہ دین مانع زکوٰۃ ہوگا۔ چاہے وہ دین محل ہو یا موبل اور مشاعی کے نزدیک دین چاہے جس قسم کا ہو وجوب زکوٰۃ میں مانع نہیں ہوگا۔ کاسانی نے دین کے مانع ہونے کی دلیل کے طور پر حضرت فقہان کا یہ قول پیش کیا ہے: ”مومن سے: صان المبارک جس غمہ دیتے ہوئے قیام تھا: “توئی: تبارک زکوٰۃ دیتے گا مہربان یہ ملے ہو گیا ہے۔ جس شخص کے پاس ملے ہو اور غرض ہو تو وہ فقہ دین کو مہربان کرنے کے بعد اپنے اپنی مال کی زکوٰۃ لاکھتے گا۔“

بحسب الرافق میں ہے:

”مادی وہ دین ہے جس کا اٹھ سو بندوں کی طرف سے ہوتا ہو۔ بیدار اور کفارہ کا دین وجوب زکوٰۃ میں مانع نہیں ہوگا۔“

ثورت کا مانع وجوب زکوٰۃ ہے یا نہیں

- یہ سوال کہ عورت کا دین بہر وجوب زکوٰۃ میں مانع ہوگا یا نہیں یہ ایسی جس طرح دوسرے دیون مانع وجوب میں بہر کی قسمی مانع ہے یا نہیں، اس سلسلہ میں فقہائے کبار کے تین اقوال ملتے ہیں:
- ۱۔ ایک قول یہ ہے کہ مطلقاً عورت کا بہر وجوب زکوٰۃ میں مانع ہے۔
 - ۲۔ دوسرا قول یہ ہے کہ مکمل مانع ہے۔ مکمل مانع نہیں ہے۔

۳۔ تیسرے قول یہ ہے کہ اگر ہر کسی کو ایسی کوئی چیز ہو تو مانع ہے اور اگر دیکھی کا زکوٰۃ نہ ہو تو مانع نہیں ہے۔ عذر کا کافی سے قسمت کے واسطے دوسرے قول کو ترجیح قرار دیا ہے۔

رد المحتار فی من المعاصر والمصیح الشہیر ص ۱۱۷

محررات فی ج ۱

”وغيره من ابي تيمية الحنفی عن ابي حنيفة في ان وصية وقيل انهما العتق والامتنع

لزمه غير مطالب به مما لا يخلو من السجل في غير ان كان الزوج من ماله اتمتع

والله اعلم بالصواب

مولانا اشرف علی تھانوی نے تیسرے قول کو راجح قرار دیا ہے۔

پس حاصل یہ ہے کہ اگر کوئی کاہن کوئی عورت پر داکر نے کا ادا نہ ہو تو اس عورت میں عورت کا ہر دو زکوٰۃ میں مانع ہوگا اس کی ادائیگی کے بعد اگر اس بعد زنجاب رہ جائے تو اس پر دو جو زکوٰۃ ہوگا اور اگر کوئی عورت پر داکر نے نہ ہو تو پھر میراں جو زکوٰۃ نہیں ہوگا اور اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

طویل الاجل ترقیاتی قرضے جو بے کوۃ میں ملتے ہیں یا نہیں؟

دیون کی حکمت کے ذیل میں ایک اہم سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ تاج کے دور میں زر مافی قرض تیرہکان کے لئے قرض اور اس قسم کے مختلف ترقیاتی قرضے سرکار اپنے شہر و دیوبند کو دیئے جاتے ہیں کی ادائیگی کے لئے ۱۰ سال سے ۲۰ سال کی عرصہ میں ملے وقت مقرر کی جاتی ہے، اس وقت کے دوران میں جو قرض کی ادائیگی فرمادی جاتی ہے، اس قرض کی مقدار بھی نو ما بہت بڑی ہوتی ہے مثلاً مزید سے اپنے کسی ترقی کار کو دیا گئے ۵ لاکھ روپے قرض لئے جسے پچاس سطوں میں ادا کرنا ہے یعنی سالانہ دس لاکھ روپے ادا کرنا ہے۔ ایسی شخص نے ٹریڈنگ فرمایا، یہی کے لئے ایک لاکھ روپے قرض لیا جسے دس سال میں دس سو سالانہ کے حساب سے ادا کرنا ہے۔ اس صورتوں میں دو جو زکوٰۃ کے لئے سوالیہ زکوٰۃ میں پورے قرض کو منہا کیا جائے گا یا نہ ادا جبکہ اس قسم کے باقی سوالیہ زکوٰۃ واجب قرار دی جائے گی؟

اس سلسلہ میں اگرچہ مدعو پر غلطی کا تحریر فرماتے ہیں کہ دین غفل ہو یا غفل دو ذلہ ہی وجوب
زکوٰۃ میں مانع ہوگا امام کا سائنس نام ہے:

”فمنه يمين وجوب الزكاة بقدره حاله كان او هو معلقاً“

۴ ہم بعض مشائخ کی رائے یہ ہے کہ دین غفل وجوب زکوٰۃ میں مانع نہیں ہوگا، نو کا سائنس نے بعض مشائخ
سے یہ نقل کیا ہے:

”وقال بعض مشايخنا الموفق لليمين لانه خير مطالب به عادة“۔ ۵

شامی نے شرح المظنی کے نو طے امام ابو حنیفہ سے نقل کیا ہے کہ امام صاحب ایسے دین کو مانع زکوٰۃ قرار
نہیں دیتے تھے۔ شامی ہی نے تہستانی کے حوالہ سے بیات نقل کی ہے کہ صحیح یہ ہے کہ ایسا دین وجوب زکوٰۃ
میں مانع نہیں ہے۔

فتاویٰ دار غازیہ میں بعد الاثر السکلی کے حوالے سے ان کے بعض مشائخ کے ہاں سے یہ نقل کیا
ہے کہ کن حضرت۔ نزدیک دین غفل وجوب زکوٰۃ میں مانع نہیں ہے۔

”اذا كان من الائمة السوختى عن شيوخه لانه لا يمين به“۔ ۶

ان تفصیلات کی روشنی میں راقم الحروف اذ فیال یہ ہے کہ اس قسم کے طویل و جملہ تر قیاسی
قرعوں میں صرف سالانہ واجب ادا و قسط وضع کے باقی۔ موال پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

کمینوں کی مجموعی مالیت پر زکوٰۃ کا حکم

زکوٰۃ کے ذیل میں ایک سوال یہ بھی پیدا ہوتا ہے کہ کسی بھی کمین میں متعدد شرکار و دھندہ ہوتے
ہیں جو اپنے اپنے حصہ کے بقدر مالیت کے مالک ہوتے ہیں بعض صورتیں ایسی ہیں کہ کمین کی مجموعی مالیت
اور مالیت حساب زکوٰۃ سے زائد ہو کر مسترکار کے حصص کو بطور کرنے کی صورت میں کوئی ایک صاحب نمائندہ
نہ ہوتا ہو۔ یا بعض صاحب نمائندہ ہو تو اس صورت میں زکوٰۃ کا وجوب کمین کی مجموعی مالیت کے لحاظ سے
ہو گا یا ہر فرد کے انفرادی حصہ کا اعتبار ہوگا اس سلسلہ میں حکم شرعی یہ ہے کہ کمین کی مجموعی مالیت اور اس کے

شے میں وجوب زکوٰۃ نہیں ہوگا بلکہ کسی کے تہہ دار کی غرضی حالت کا اعتبار ہوگا اور جس شریک کا حصہ بقدر نصاب ہو گیا اس کے پاس دوسری مالیت ہوئی اس کے حالات سے دو صاحب نصاب ہو جاتا ہو تو دونوں میں پر زکوٰۃ واجب ہوگی مثلاً کسی کی لمبھی مالیت ایک کروڑ تین لاکھ تین سو روپے سے کوئی زائد مالیت ہے یعنی کے تہہ دار کی تعداد ایک لاکھ ہے تو وجوب زکوٰۃ میں کسی کی لمبھی مالیت ایک کروڑ کا اعتبار نہیں ہوگا بلکہ یہ تہہ دار کی غرضی قیمت کو ایک ملٹ لاکھ میں تہہ دار کا حصہ بقدر اہل مال ہوگا یہ اس کے پاس دوسری مالیت پہلے سے موجود نہ ہو اس کو ملنے سے دو صاحب نصاب ہو جائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور جس کے پاس بقدر نصاب مال نہیں ہوگا اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی

حضرت امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی کو باوجود دو یا دو سے زائد افراد کے ایجن شریک ہو یا سامان تجارت تو وجوب زکوٰۃ میں شریک کی لمبھی مالیت کا اعتبار نہیں ہوگا بلکہ ہر تہہ دار کی غرضی حالت ہر تہہ دار کی امامت میں ذرا تہہ داروں کے درمیان مال شریکیت دست اور بھی ہو تو پھر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ مالیت پر ہوگا فتاویٰ تاتاری میں ہے :

قلت صاحب وادکار صاحب میں صاحب میں لا تعجب فيه الزكاة

وقال المتاع من تعجب عمد وعبد مشي لفظ العطف . ولو كانت المسألة

مما ليس له صاحب واحد بصرف دون الآخر تعجب عليه . ومن ما مر

ولو لم يبلغ لصاحب كل واحد بعد ثلثيها شيء ولو تفرقت الطرقات

كان مضيق كل واحد منهما من الآخر يبلغ لهما ان كانا من تعجب الزكاة

والآخرة

ذکرست میں ہے :

ولا تعجب الزكاة عند واحد من مشترک من مائة مائة مائة

والصحة الخلفه فيه

میرے اور چواہات کی زکوٰۃ : جن میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے وہ تہہ داروں میں ہیں۔ موال زکوٰۃ

اس دن کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔ علاوہ کا سانی کے لئے ہے :

”ولو اراد ان يردى قيمته ما يحداهما من النسيئة او نكس ممداني خمسيتها
في الزيادة والمقصود خمسيتان يردى قيمتهما يوم الحول . . . وهذا
في الفصلين خمسيتا يردى قيمتهما يوم الزيادة“

فتاویٰ ہندیہ میں ہے :

”وان ادى من قيمته يوم ما يحداهما وهو تمام الحول عند الإتمام
وقت لا يوم الا اذا كان بمصرده“

فتاویٰ تاج خانہ میں ہے :

”وان ادى من القيمة اى . . . قيمتها يوم من ان الحول السدى هو

يوم الوجوب ممداني خمسيتها وممداهما يردى قيمته يوم الا اذا كان“

”رکوع کے سجد میں صل یہ بنے کہ جس دن میں رکوع واجب ہوئی ہے اسی سال سے رکوع بھی ادا
کی جائے مگر فقہاء کرام نے شریعت کی دی ہوئی ضمانتوں کے پیش نظر یہ کہا ہے کہ صل سال کے جائے
گراس کی قیمت داکر دی جائے تو جی رکوع دہر جائے گی۔ سر سے کہ قیمت صل کا بدل ہوتی ہے اس
مقابلہ میں کہ صلک زیادہ مرغ اور قابل صل معلوم ہوئے کہ جس دن رکوع ادا کی جائے گی ہے۔
اس دن کی قیمت کا اعتبار کیا جائے کیوں کہ وہی قیمت اصل کا بدل بننے کی صلاحیت رکھتی ہے۔

ب۔ یہ سوال کہ غنوں کے بعد لا اعتبار ہوگا پھر فروغی کا۔ تو جواب ہے کہ غنوں کے مٹا
سے اہل ذرعت کیا جاتا ہے تو غنوں کے بعد نہ کاغذ ہوگا اور نہ پھر ذرعت کیا جاتا ہے تو پھر فروغی کا
اعتبار ہوگا۔ اور چونکہ غنوں و اہل ذرعت سے ذرعت رہے تو پھر اشیاء لفظہ کے اصول کے پیش نظر پھر
فروغی کے قائل سے ادا کرے۔ ہدایہ میں ہے :

”انما ممداهما من النسيئة احتياطاً لنقص العقود“

ممداهما من النسيئة ۲۰۶ فتاویٰ ہندیہ ۲۰۶

ممداهما من النسيئة ۲۰۶ فتاویٰ ہندیہ ۲۰۶

گزارہی کی خرید و فروخت تجارتی کاروبار کے نقطہ نظر سے کی جائے تو وہ مسلمان تجارت پرہیز کی وجہ سے احوال تجارت میں شامل ہیں اور سال پر بارہے پر نقد رقم کے علاوہ عوارضیات کی ملکیت میں ہیں ان کی موجودہ معروف قیمت کے لحاظ سے زکوٰۃ واجب ہوگی۔ وجوب زکوٰۃ میں لاشی کی موجودہ قیمت کا اعتبار ہوگا۔ آئندہ متوقع قیمت فروخت کا اعتبار نہیں ہوگا۔

شیراز اور یونڈس کی زکوٰۃ

شیراز میں کر ایک تجارتی ٹائٹل اور سرمایہ ہیں۔ لہذا شیراز ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ البتہ شیراز کی زکوٰۃ میں نقصان نہیں ہے۔

”جو کسی تجارت کرتی ہے اور خود مسلمان نہ کر کے ذرا خست کرتی ہے سب سے بدنام اور کمزور ہے کے کارخانے تو اس صورت میں کمپنی کی مالیت کی نشیہ مسلمان تجارت کی ہوگی اور اس مال اور اس کے منافع و دھنوں پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ البتہ آلات و مشینیں اور مشینیں اور مشینیں کی مالیت اس سے مستثنیٰ ہوگی اور جو کسی تجارت میں نہیں کرتی ہے صرف گریڈ وصول کرتی ہے مگر اپنے تجارتی دکانات و دفاتر ہے۔ تاہم کمپنی کے صرف منافع پر وجوب زکوٰۃ ہوگا۔“

تدویٰ بھیجیے یہ ہے :

شیراز پر زکوٰۃ ہے شیراز جو کمپنی تجارت کرتی ہے جس کا لینڈ اور کپڑے کے کارخانے، نیا مسلمانیت کر تجارت کرنے والے کارخانے اور کمپنی کے خرید و بیع رقم اس کے نفع و دھنوں پر زکوٰۃ واجب ہے۔ اور جو کمپنی تجارت نہیں کرتی ہے لاشی کاروبار وصول کرتی ہے تو زکوٰۃ لاشی پر واجب ہے۔ لاشی رقم پر زکوٰۃ فرض نہیں ہے۔

یوسف احمد قادری سے شیراز کی زکوٰۃ کے بارے میں لکھا ہے :

”بہنمائی اور لاشی کمپنی کی تجارتیں اور سرمایہ نشینوں اور عمارتوں وغیرہ میں لگا رہا ہے جسے پر مینس لیکچر لیاں۔ کہاں پر بیٹنے والی ہو مینس۔ تو ان کی زکوٰۃ ان کے اھس سے نہیں مگر ان کی حاصلاتی نہ

اس سلسلے میں علماء کے خیالات و رجحانات مختلف ہیں کہ وجوب زکوٰۃ کے لئے دونوں میں سے کسے اصل اور معیار قرار دیا جائے۔ علامہ یوسف اعرفی صاوی کا رجحان اس طرف ہے کہ سونے کو معیار قرار دینا زیادہ بہتر ہے۔ مگر خود قرضادی نے صاوی صامریٰ کے پاس میں لکھا ہے کہ ان کی اکثریت چاندی کو معیار قرار دیتی ہے۔ لکھتے ہیں :

۱۰۔ البتہ اس وقت ہیں اس پر گفتگو کرنے کی ضرورت ہے کہ ہم تقدیر صونے چاندی میں سے کس کے ذریعہ نصاب شرعی کی تحدید تعیین کریں گے یہی غنا کی حدہ آخری ملک یا ہوگی جس پر وجوب زکوٰۃ لازم ہوگا۔ اس گفتگو کی ضرورت اس بنا پر پڑی کہ شارع نے سونے چاندی کو طہرہ مجدد و معیار قرار کیا تھا ایک کا نصاب دوسرے کے مخالف تھا تو یک ہم چاندی کو وجوب زکوٰۃ کا معیار قرار دیں گے۔ بہت سے علماء صامریٰ کا اسی طرف میلان ہے اور اس میلان کی وجہ ہے :

۱۔ چاندی کا نصاب متعلق حیر ہے، اس کا ثبوت احادیث مجملہ مشہورہ سے ہے
 ۲۔ چاندی کو معیار قرار دینے والے اس کے ذریعہ تقدیر کی صورت میں فقر و غنا کا یہ نہ نامنا ہے کیوں کہ چاندی کو معیار قرار دینے کی صورت میں مسلمانوں کی ایک بڑی تعداد پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔
 ۳۔ اتم و عرف کا بھی اسی طرف رجحان ہے کہ وجوب زکوٰۃ کے لئے نصاب چاندی کو معیار قرار دیا جائے۔ لہذا اس دور میں اگر کسی کے پاس سدان تجارت یا کوئی دوسری مایت نصاب چاندی کے بقدر ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ ورنہ مئی و پائے گا۔ اس کے لئے زکوٰۃ مینا حرام ہوگا۔ زکوٰۃ کے باب میں ہمیشہ فقر و مساکین کی مغفقت کے پہلو کو پیش نظر رکھنا چاہیے کیوں کہ زکوٰۃ کی مشروعیت ہی فقر و غنا کے پہلو کے لئے ہوئی ہے۔

محور ثالث — مصارف زکوٰۃ

اہل مدارس کے لئے ایک آسان راہ

اس میں شرعاً کوئی تجارت نہیں ہے کہ ایک طالب علم جو سختی زکوٰۃ ہے اور اس کے قیام

کمیشن پر بندہ کھانے میں کئی طرح کی خرابیاں ہیں۔

۱۔ اس میں اجرت معمول ہوتی ہے۔ عمل و مدت کی تعین نہیں ہوتی حالانکہ مقدار حسب ارہ کی محنت کے لئے اجرت کی تعین، عمل و مدت کا معلوم ہونا ضروری ہے۔

۲۔ زکوٰۃ کی رقم کا زیادہ تر حصہ خود محصلین و مسفر اور پر خرچ ہو جاتا ہے جو مشروعیت زکوٰۃ کے خلاف ہے۔ زکوٰۃ کی مشروعیت فقراء و مساکین کو قطع پہنچانے کے لئے ہوتی ہے اور اس صورت میں ان تک زکوٰۃ کی رقم کا بہت کم حصہ پہنچتا ہے۔

۳۔ مدارس کے ذمہ داران کے لئے زکوٰۃ کی رقم کو اس کے مصرف میں صرف کرنا ضروری ہے اور جب تک وہ رقم اپنے مصرف میں صرف نہیں ہوگی زکوٰۃ دہندگان بری الذمہ نہیں ہوں گے۔ اس لئے ان وجوہات کی بنا پر کمیشن پر بندہ کا ناشر کا ممنوع ادا ناجائز ہے۔ رابۃ ترکیشن کی رسم زکوٰۃ و صدقات واجبہ کے علاوہ غیر واجب التلکب رقم سے ادائیگی جائے تو اس صورت میں صرف ایکس خرابی لازم آئے گی اور وہ ہے اجرت کا معمول ہونا جسے بعض جمہوریوں کے تحت گوارہ کر لیا جاسکتا ہے۔

ہذا معتمدی و اللہ اعلم بالصواب۔

مسائل زکوٰۃ

از مولانا مفتی محمد حمید عالم مدنی قاسمی۔ مفتی امارت خیر مزیدہ (ریٹائرڈ پروفیسر) پٹنہ

الحمد لله رب العالمين و الصلوة والسلام على سيد المرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين

امام احمد

زکوٰۃ۔۔۔۔۔ اسلام کے مذہبی ارکان میں سے سترچم ترین رکن ہے جس کی فرضیت بعض قطعی سے ثابت ہے اور اس کا منکر کافر ہے قرآن و احادیثِ نبویہ میں اس کی واضح کیست تکید اور ہمہ گیرائی پر بہت سخت تمہید کی گئی ہے اس کی اہمیت کا اندازہ اس بکورتب کے منتخب العزیز نے اپنی کتاب مقدس قرآنِ عظیم میں اخلاصِ صلوٰۃ کے ساتھ ادا کی زکوٰۃ کا متعدد جگہوں میں ملکر دید ہے زکوٰۃ کی غیر مومن اہمیت کا اندازہ اس سے بھی ہوتا ہے کہ قبل کی سترچم تا میں بھی نماز کے ساتھ ساتھ زکوٰۃ دینے کا حکم اور اس کی ہیئت کو واضح کیا گیا ہے۔

زکوٰۃ کی ادائیگی میں مکرور و بار بار پیشین حال لوگوں کیوں ایجاؤں اور عاجز و لاچار لوگوں کی اعانت کد ہے جو اسلام کا ہم ترین معاشرتی و سماجی و تنویریوں کے حل کا اصول و ضابطہ اور بے مثال نظامِ حیات ہے اور اللہ جلّ العزت کی خوشنودی و ہدایت کے سبب اور کرمِ خداوندی کی بجا آمد کی ہے۔ زکوٰۃ دینے سے گنہ دہی سے چھائی پائی اور عاقبتِ قوت حاصل ہوتی ہے، حقوق و مملکت میں جلا ریہا ہوتی ہے اور انسانی قلب و جگر عذابِ ہی کی مقدس و تکی سے سحر زدوشن ہو جاتا ہے۔ لاپرواہی و غفلت و غیور و جیسے اطلاقِ رویہ سے انسان کو دور کرتی ہے۔ انور و نہایتِ پارگی۔ ابتداء قرآنی اور جو دو سنا سے کر پناہ و وصف اور معاشی امید و پیدائش ہے۔ اور سب سے اہم بات یہ ہے کہ منتخب العزیز نے ال و دولت سے توجہ کر جو فائدہ اہلِ عطا کی ہے اس کا تقاضا اور حق ہے کہ اس اہلِ اپنے رب کا شکر ادا کرے۔ اللہ کی غایت کر وہ مال و دولت سے غریب و مساکین کا حق ادا کرے جس کی ملی اہمیت، انسانی کثرت و درجہ کی شکل میں یہ ذمہ صاحب مال پر ڈال دی گئی ہے۔ ساتھ ہی ساتھ منتخب العزیز نے اس حقیقت کو بھی واضح فرما دیا ہے کہ زکوٰۃ ادا کرنے

اور صاف دیکھتے ہیں۔ لیکن یہی بات ہے بلکہ صاف ہی ہو رہی ہے۔ اس قدر غور و فکر سے کہ انسانی ظہور و ترک اس کی گنجائش دینا تو کس کا تصور نہیں رہتی ہے اور وہ کوئی بھی نہیں سکتا ہے۔

اس کے بعد مولوی کی دودھنی سے یہ مسائل معلوم کئے گئے ہیں کہ اس میں کیا چیزیں ہیں جو ان کی زندگی اور دیانت کے ساتھ کوئی ڈانگی کا ہتھکڑی کے اندر کے نوٹ و کچھن بجا رہی رہیں، البتہ یہ بات ذہن میں رہے کہ تمام امور میں یہ بات ذہن نہیں ہے بلکہ اس میں اصناف میں غموں نہ رہے ساتھ کوئی دوسرا چیز ہے جس کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔

اموال پر کوئی

جس امور میں کوئی واجب ہوتا ہے وہ درجہ کے ہیں:

(الف) موصوفہ

(ب) املا بلز

اموال طاہرہ و منہ دلی ہیں:

۱۔ سامان قدیم جو جانور و عیوب و اسباب، یا سال کا بیڑہ جسے چنے پر کھڑے نہیں ہوں، یا ملک کو ان کا چارہ دینا نہ چاہتے ہوں۔ اس طرح سے کہ ان کو کوئی دوسرا چیز سے نہیں ہوتا ہے۔

(الف) ابن۔ اس میں ہر سال کے نوٹ و منہ دلی ہیں

(ب) ابن۔ اس میں ہر سال کے نوٹ و منہ دلی ہیں

(ج) ابن۔ اس میں ہر سال کے نوٹ و منہ دلی ہیں

۲۔ کھیت کی زمین کی پیداوار جو ہر سال کے نوٹ و منہ دلی ہیں، یا ملک کو ان کا چارہ دینا نہ چاہتے ہوں۔ اس میں ہر سال کے نوٹ و منہ دلی ہیں۔

۳۔ موال، ماز میں نقد اور عروضی اشیاء ہوتے ہیں۔

نقد و عروضی اشیاء میں غلبہ ہوں مثلاً سونا، چاندی یا اتان عروضی ملک کی کرنسیاں جو عروضی کی حیثیت سے استعمال ہوں مثلاً ہندوستانی نوٹ یا کچھ یا بال پونڈ وغیرہ۔

اتان غلبہ ہوئے ہوں یا برت بنائے گئے ہوں۔ اور عروضی اشیاء وہ سارا ہر تجارت کی قیمت سے خرید

کر دکھایا جو اس پر مکی زکوٰۃ جب ہے تو ان احوال قدرت باری پر چاہی ہو

”وجوب زکوٰۃ کی شرط ملک تام“

وجوب زکوٰۃ کی بنیادی شرطوں میں ایک شرط ملک تام کی ہے اگر کسی کا ملک ستین میں سے کسی شے پر ترخانہ زکوٰۃ واجب ہیں تو ایسے وقت کی جاداد و سامان جو اسے جوئے یا بولوں میں ملک نہ ہونے کی وجہ سے زکوٰۃ شرعاً واجب نہیں ہے بلکہ اگر زکوٰۃ کی تکلیف شرعاً ہے اور غیر ملک میں تکلیف متصور نہیں۔

اذا انشأ ملكا على ترعة او افعال مسجد او بيت فليس له الزكاة في ذلك ولو قد

والعقل نسبه بعد ان يملكه الا ان يقره او يملكه او يملكه او يملكه

المسك لا ينصرف

ملک تام پر وجوب زکوٰۃ کی حکمت

ملک تام پر زکوٰۃ کی وجہ یہ ہے کہ ملک بیاں کہتے ہوئے علامہ ہرم افغانی فرماتے ہیں :
 ”ثبوت ملکیت واجب بنسبت التام“ اس عبارت کا ترجمہ یہ ہے کہ ”تقریباً جس سے تمام اور جو ورنہ ہوتے
 ہیں ملکیت سے ان کی قابلیت ہمیشہ معلوم ہوتی ہے اور ملک تام کے ذریعہ اس کا اپنے مال سے
 منقطع ہوتا ہے اور ان کے مال سے اپنے مال سے بڑھنے پر قادر ہوتا ہے۔ جو ملکیت کا
 منقطع ہونا اس کے سامان پر لازم ہے کہ جب اس ملکیت میں جو تو وہ اس کی زکوٰۃ ادا ہے۔“

ملک تام کے مراد

ملک تام سے مراد ملک رقبہ اور ملک پید ہے ملک رقبہ یہ ہے کہ اس میں کسی پر ملکیت حاصل ہو
 اور ملک پید یہ ہے کہ وہ چیز اپنے قبضہ و تصرف میں ہو اگر ملکیت حاصل نہیں ہے جیسا کہ ظاہر کو اپنے مال پر ملکیت حاصل
 نہیں ہے اس کا جو مال اس کے آقا کا ہے یا بیویوں ان میں پر نہیں ہے اس کے پاس جہاں ہے اس پر اس کا
 قبضہ نہیں لیکن اس کی ملکیت میں ہے یا ملکیت تو حاصل ہے میں تصرف و تصرف میں نہیں ہے یا اس سے انقطاع پر

میع پر قبضے قبل زکوٰۃ۔ مسکویہ بحث یہ ہے کہ بعد از فوت غل ہوئی یا قبضہ پر مرید ہو قبضہ نہیں ہو تا میع

پر قبضے قبل زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں یا اگر واجب ہے تو فریدہ پر یا در وقت کے لئے پر یا اس کی تفصیل در ذیل
الحمد للہ و شرف از فوت کے وقت کے بعد زکوٰۃ واجب نہیں ہے اس سے میع فریدہ پر قبضہ کے لئے

کی حکمت سے نکل چکا ہے

اب البتہ فریدہ کے بعد واجب ہے یا نہیں اس مسئلہ میں تباعدی عبارتیں مختلف ظاہر ہیں جو حدیث

کی روشنی میں کوئی قطعی فیصلہ کرنا مشکل ہے شرع فتح القدر در فتاویٰ و سبب القضاوی کی فقہ الزکوٰۃ کی

جہات اس مسئلہ میں صریح ہے کہ متہ می فریدہ پر بھی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی اس لئے فریدہ پر قبضہ

سے قبل سب پر حکمت حاصل نہیں ہے یہ کہ فریدہ پر قبضہ سے قبل میع میں کوئی تصرف نہیں کر سکتا ہے

شرع فتح القدر میں ہے:

وشرح ایضا مشقنی لشعاعہ لم یقبض علیہ ل حول ل زکوٰۃ علیہ دلم

لینہ ملک التصرف و کمال المملک مکتوبہ مطلقاً بالتصرف و حقیقتہ میع

کہ وہ حاجزاً ہے

فقہ الزکوٰۃ میں ہے:

ولہذا قالوا لا یجب الزکوٰۃ علی المشرق ویمینا مشقوا ستہ و اشمل

القضض لمدن الہد کے

حضرت ملا علی قاری رحمہ اللہ نے فرمایا میں تحریر فرماتے ہیں:

ولا یجبنا اشتراہ لستہ لہ قبل قبضہ کے

نہایت مشہور شامی اس مسئلہ میں لکھتے ہیں کہ نہایت جہات میں غلہ کے تحت لکھتے ہیں کہ:

"قبضہ کے بعد اگر متہ مالانہ کی بھی زکوٰۃ دینی ہوگی اس لئے کہ یہ زکوٰۃ تو قبضہ سے قبل

سازش فتح القدر ج ۲ ص ۱۰۰ غلہ فقہ زکوٰۃ مکتوبہ سعید ج ۱ ص ۱۰۰

مک المذہب و ملوک من رد المحتار ج ۲ ص ۱۰۰

ہی واجب ہوئی لیکن اس کی روٹی قسماً قسماً ہوتی اور وہ میں قسماً قسماً ادا کیا کرتا تھا

عند حضور کما یفعلہ ان سحر من سحر

لیکن حضرت ملازمت میں نے تھوڑی دیر تک کے عرصے سے جو خریدا غل کیا ہے وہ اس کی روٹی میں اپنی جودائے دی ہے اس سے یہ واضح ہوتا ہے کہ قسماً کے ہر کدہ شیش سالوں کی زکوٰۃ ادا نہیں کرتی ہوگی، ملاحظہ ہو

مشائی کی عبارت :

لکن والہامۃ رہیں لہ سائمۃ استراہ رھل للہامۃ ولم یقیمہا

حزین العول تم فمضہا لا زکوٰۃ علی المشترویمہا من لہا کانت

مضمومۃ علی البیع مالم ی ۛ وستموت التصل عدم العربین علی ہا التراہ

للیامۃ اولیٰ تجارتہ متاعل ۛ

لیکن مابین میں ہے کہ ایک شخص کے پاس ساڑھ پورا دوہ ہا خرچہ پورا سال یا سال ۛ ہر سترہ مہینہ تک میں نہیں پر مقدار تڑا ہوا ہے اور دوسرے شخص سے اس کو سا خرچہ ہانے کے لئے خریدا اور سال گزرنے کے بعد اس پر قرضہ خریدا پر گزشتہ سال کی زکوٰۃ واجب نہیں ہے اس لئے کہ وہ بائع پر مضمون یا مضمون ہے یعنی اگر سا خرچہ ہا خرچہ ہو جائے تو بائع پر اس کے تین کی داپھی ضروری ہوگی۔ اس وقت کا قرضہ ہے کہ بائع خواہ سا خرچہ نہ کرے خریدا ہو یا تجارت کے لئے دووں کے حکم میں فرق ہو۔ ملازمت میں نے مسائل — کہ اگر اس مسئلہ میں خرچہ خرچہ ہو سکے اور ت دسے دی اور اپنے دم العین کا اہل ہا کرے۔

مسئلہ کا فقہی جائزہ

چونکہ کتب فقہ کی عبارتوں کی روشنی میں کوئی تھل رائے قائم کرنا مشکل ہے اس لئے سر پہلے اس کا فقہی جائزہ لیتے ہیں کہ اس میں وجوب زکوٰۃ کی شرط ملک نام الک و قبلہ ملک یا دانی جاتی ہے یا نہیں اس کے بعد اپنی رائے قارئین گے۔

مذکورہ صورت میں خود رائے کے بعد اظہار مملوۃ ہے جس پر قبضہ سے قبل خریدا کو ملک و قبلہ حاصل ہے اس لئے کہ یہ مکمل ہوئے کے بعد ہی جس سے خریدا کی ملکیت ثابت ہو جاتی ہے خود جس پر خریدا

قبضہ پر بیان ہو۔

البيع بمعناه بالايحباب و بقوله منتهى من كذا بيع من قبضته قبل فريده لانعرف كذا ما حصل
منهيب ہے اس لئے بجا ہو۔ پر کہا جاسکتا ہے کہ فريده کو مبيع پر قبضہ سے قبل ملک یہ حاصل نہیں ہے اس کا انقضاء یہ ہے
کہ مذکور صورت میں فريده پر بھی مبيع کی زکوٰۃ واجب نہ ہو۔

قال والمنع الاصل ارجح فقد يسمع بهلا لا الموضع قبل القبض لم يصر للنحو

(فان قلت لم يصر قبل قبضه اه الا عينا لا بعور بيع شئ من ذلك وان يمشى

فيه غيره

لیکن اگر سیدگی سے فور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ فريده کو ملک قبضہ کے ساتھ ملک یہ بھی حاصل ہے اس
لئے کہ مبيع تک عمل ہو چکا ہے اور فريده اسے تنہا بھی لو اگر دیا ہے تو اس کو شرفاً مبيع سے انتقال پر دست عمل ہے کہ اس
ملک دقت چاہے فروخت کئے جانے سے مبيع کا مطالبہ کہ مبيع سے انتقال حاصل کر سکتا ہے۔ لہذا اس کی
مثبت روی تو یہی ہوگی۔ اور قبضہ کے بعد گذشتہ سالوں کی بھی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی

یہ دو نقطہ ہائے نظر باب سے سامنے آئے۔ علامہ ابن قیم نے کنز العمال کی اپنی مشہور ترین شاہ المصابی
میں خط الشریعہ کے تحت اسے ان دونوں نقطہ ہائے نظر کو نقل کیا ہے۔ — خط الشریعہ نے دوسری بار اسے آئندہ سے
قبل فريده پر مبيع کی زکوٰۃ واجب ہو گا صحیح قرار دیا ہے۔ لاحظ ہو۔

وقد سألنا الشيخ لا تحب زكوة على ما يشق ويكسر في المحيط في بيان

اقتسام الدين ان المبيع قبل القبض فيل لا يكون فصلاً لا ان يملك فيه

ناقص بانقضاء اليد والصحيح انه يمكن ان يملكه عوض من مال كان

يده ثابت عليه وقد امكنه اخذ رالیه على الموضع من غير ان يملكه باقية

على المصاحب ما عدا التمسك شرقاً

علامہ ابن قیم نے خط الشریعہ کی مذکورہ عبارت نقل کرنے کے بعد بہت ہی بہتر و عمدہ فیصلہ فرمایا ہے کہ زکوٰۃ تو قبضہ سے

فلا زكوة بعد ذلك كماله 'فكلمه' التي نعلمها من الزكوة أو الحرث
 أي يترك من ثمنه فلا زكوة فيها بعد ذلك اسم في ملك جميع الزكوة
 ومساكنه، لا قانون الزكوة الزكوة في مال من الزكوة مسجلة
 مرجع الزكوة في مال من الزكوة مسجلة مسجلة الزكوة
 الحرة في مال من الزكوة

وكذلك المذكور في مال من الزكوة مسجلة الزكوة مسجلة الزكوة
 الزكوة مسجلة الزكوة مسجلة الزكوة مسجلة الزكوة

خلاصہ جواب

والف: پہلی صورت میں جب کہ مدرس یا دینی اداروں میں جمع ہونے والی رقمیں کسی خاص مقصد پر صرف
 کئے کے لئے دی گئی ہوں چند دہندگان کے ذمہ اس کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اگر سال گزر گیا اسدہ
 رقم محفوظ ہے تو چند دہندگان اس کی زکوٰۃ ادا کریں گے۔

جب: دوسری اور تیسری صورت میں جب کہ صدقات و جہ کی رقم ہوا صدایا، عطیات اور صدقات غلہ کی رقم ہو
 مالک متین نہ ہونے کی وجہ سے انہ قوم پر کسی کے ذمہ کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

مال حرام پر زکوٰۃ کا حکم

جو ادبیک: کسی کے قبضہ میں مال حرام ہونے کی تین صورتیں ہو سکتی ہیں

الف: پورا کا پورا مال حرام اور مال حرامیت ہو۔ مثال اور طیب مال کچھ بھی نہ ہو۔

ب: تمام مال دونوں مال ہوں بیش ایک دوسرے سے جدا ہوں۔ باجم مخلوط ہوں۔

ج: حرام و حلال دونوں، ہم سے ملے ہوئے ہوں کہ دونوں کے درمیان تمیز نہ ہو۔

چوں کہ پہلی اور دوسری صورتوں میں جب کہ مال حرام ہو یا حرام و حلال دونوں ہوں اور دونوں جملہ سے

ملکہ جون مال حرام پر بقدر کئے فضلے کی ملکیت نہیں ہوتی ہے جیسا کہ علامہ شافعی نے ختمیہ کے حوالے سے نقل کیا ہے :

”وقال الخليفة الرشيد رحمه الله لا يصدق“

اس لئے ان دونوں صورتوں میں مال حرام پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی کیوں کہ وجوب زکوٰۃ کے لئے ملکیت شرط ہے

”وقال الخليفة لكان الحديث نصاً لا يدرسه الزكوة لانه لا يصدق ولا يصدق المتصدق“

عليه فلا يصدق ايضاً لا يصدق المتصدق بمحضه“

اس مال کا حکم یہ ہے کہ اگر مالک معصوم و متعین ہو تو وہ مال اس کے حوالہ کیا جائے۔ مالک کے حوالہ خواہ براہ راست ہو اور یہ کہہ کر دیا جائے کہ تہہ را فلان مال ہے۔ یا اگر اس طرح حوالہ کرنے میں کوئی شرعی یا قانونی رکاوٹ ہو، جان و مال کے نقصان یا عدت کی پابندی کا قوی اندیشہ ہو تو یہ کہے ہوئے بھی کسی بھی ذریعہ سے اس کی ملک تک پہنچو دینا ضروری ہوگا، اگر مالک معصوم و متعین نہ ہو تو اس کے وہاں سے بچے کے لئے مالک کی طرف سے اس کا تصدق واجب ہوگا۔

”والحاصل انه ان سمى ارباب الأموال وصبر به والإيمان علم في الحرام“

لا يصدق له ويتصدق به بنية صاحبه“

اس مال حرام کو نفقہ دے سکیں یا صدقہ کرنا زیادہ بہتر ہے۔ البتہ رفاه عام پر بھی صرف کرنے کی گنجائش ہے۔

مخلوط مال حرام و حلال پر زکوٰۃ کا حکم

تیسری صورت جب کہ مال حرام و حلال باہم اس طرح مخلوط ہو چکے ہوں کہ ان کے درمیان تمیز مشکل ہو اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں ؟

اس سلسلہ میں امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ چون کہ مال حرام و حلال دونوں کے باہم مخلوط ہو جانے

۱۔ شامی کتاب الفقہ ج ۲ ص ۲۰۰ رد المحتار کتاب الزکوٰۃ ج ۲ ص ۲۵۴

۲۔ شامی مطبوعہ دار الفکر طبع ۱۳۸۴ھ اس کی پوری تفصیل نیز علامہ اعلیٰ میں درج ہے۔ وہاں پر بحث درج کی جا سکتی ہے۔

کی وجہ سے مستہلک پائی گیا۔ اس لئے وہ مال جس کے قبضہ میں ہے وہ اس کا مالک ہے۔۔۔ اس میں وراثت بھی جاری ہوگی اور اس پر زکوٰۃ بھی واجب ہوگی۔

جہاں تک فہماں کا تعلق ہے کہ مالک کے لئے پاس مال کی دیکھی ضروری ہے تو اس سلسلہ میں امام صاحب فرماتے ہیں کہ فہماں اس کے ذمہ میں ہے مہینہ اسی مال کی دیکھی ضروری نہیں ہے۔
امام ابو یوسفؒ اور امام غزالیؒ نے یہ کہہ دیا کہ مال کا مالک نہیں ہے بلکہ وہ مال اس کے پاس بطور استیذان وہ نفل حضرت کے نزدیک ملکیت کا نام اس پر جاری نہیں ہوگا۔ زراعت جاری ہوگی اور نہ ہی اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔
علامہ ابن قیمؒ نے البحر الرائق میں اور علامہ ملا علی قاریؒ نے در مختار میں الولیۃ العسقۃ کے حوالہ سے امام صاحب کے قول کو رافق بالاس قرار دیا ہے۔ اس لئے کہ ایسا مال کم ہے جو عوام مال سے غنی ہو اگر اس طرح کے اموال میں وراثت جاری نہ ہو۔ زکوٰۃ واجب قرار نہ دی جائے تو دائر میں اور غنم اور مساکین کا حق مارا جائے گا۔

اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ مفتی برحق کے مطابق مذکورہ موقوف مال پر زکوٰۃ واجب ہے لیکن خود کہنے پر معلوم ہوگا کہ حقیقت میں اس مال پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ اور امام صاحب اور صاحبین کے بین اختلاف صرف وراثت کے جاری ہونے میں ہے کہ وجوب زکوٰۃ میں امام صاحب کے نزدیک ملکیت کی وجہ سے وراثت جاری ہوگی اور صاحبین کے نزدیک وراثت جاری نہیں ہوگی لیکن تینوں کا اس پر اتفاق ہے کہ مذکورہ مال پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ اس لئے کہ اگر امام صاحب کا یہ قول کہ ملکیت ثابت ہو جائے تو تسلیم کر لیا جائے تو بھی ان کے قول کے مطابق زکوٰۃ واجب نہیں ہونی چاہئے۔ کیونکہ وہ مال مضمون بالبدین ہے اگر مالک کا پتہ ہو تو وہ مال مالک کے حوالہ کیا جائے گا ورنہ بلانیت ثواب اس کا تصدق واجب ہوگا۔ اور وجوب زکوٰۃ کے لئے مال کا بدین سے فاسخ ہونا بھی ضروری ہے۔

علامہ ابن قیمؒ نے البحر الرائق میں یہی اشعار کیے ہیں۔ اور امام صاحب کے قول کے مطابق وجوب کی ایک شرط المستویۃ کے حوالہ سے یہ نقل کی ہے کہ :

”زکوٰۃ اس طرح کے ساتھ واجب ہے کہ مالکان نے اس مال کی ادائیگی سے بری کر دی ہو کیونکہ

بری کرنے سے قبل وہ مال مضمون بالبدین ہے اس لئے زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔“

علامہ ابن قیمؒ نے اس قید کو مومن اور اس کو غفلت کر لینا واجب قرار دیا ہے۔ ملاحظہ ہوا بحر الرائق کی پوری عبارت

”ولہذا قالوا انما یصلحنا ان نعصب بالارسطہ صلی علیہ السلام لعمق وحسن مذہبہ الرکوة
وزیرت عہد علی قول الجہنۃ نزل جلد دارالحدیث اہم فہمہ صمدہ تستہذوہ
اما علی قولہما صلا بعض علی یثرب الملک لاسہ صریح الصمدانہ ”بیرت
عہد لاسہ مال مستقر لک و صمدانہ صمدانہ صمدانہ صمدانہ صمدانہ صمدانہ
أوقیہ ما یصلحنا انما یصلحنا صلا علیہ صلا علیہ صلا علیہ صلا علیہ صلا علیہ
ملکہ صمدانہ صمدانہ صمدانہ صمدانہ صمدانہ صمدانہ صمدانہ صمدانہ صمدانہ
أن لا نعصب الرکوة صمدانہ صمدانہ صمدانہ صمدانہ صمدانہ صمدانہ صمدانہ صمدانہ
أن یصلحنا صمدانہ صمدانہ صمدانہ صمدانہ صمدانہ صمدانہ صمدانہ صمدانہ
حسن یصلحنا صمدانہ صمدانہ صمدانہ صمدانہ صمدانہ صمدانہ صمدانہ صمدانہ

علامہ ستامی نے اس موقع سے جو بحث کی ہے وہ بھی قابل ذکر ہے، علامہ ستامی نے فتاویٰ تہذیبیہ
کے حوالے سے نقل کیا ہے جس کا خلاصہ درج ذیل ہے:

الف۔ مال حرام و حلال کے مخلوط ہونے کی صورت میں اس پر قبضہ کرنے والا شخص اس مال کا، لکھ تو
جو پائے گا ٹیکس دو اس مال کا نامس ہوگا۔

ب۔ اگر مال مخلوط کے علاوہ بقدر نصاب حلال و طیب مال نہیں ہے تو مال مخلوط پر شرمائے زکوٰۃ واجب نہیں
ہوگی اس لئے کہ وہ مشغول بالہین ہے۔

۱۔ اگر مال مخلوط کے علاوہ دوسرا مال بقدر نصاب موجود ہے تو اس مال میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

البتہ اس صورت میں یہ مسئلہ قابل غور ہے کہ زکوٰۃ صرف زائد مال میں واجب ہوگی جو بقدر نصاب ہے
یا مال مخلوط میں بھی واجب ہوگی۔ اگر مال مخلوط میں زکوٰۃ واجب ہوگی تو پوسٹ مال میں یہ صرف جائزہ مال میں،
علامہ ستامی کی جانتے سے یہ ظاہر ہے کہ جو مال بقدر نصاب زائد مال میں واجب ہوں، مال منسلک
میں زکوٰۃ واجب ہی نہیں ہوگی۔

روایع العمل بالاعتقاد من الفتاویٰ صمدانہ صمدانہ صمدانہ صمدانہ صمدانہ

۳۔۔۔ دو مہینے کے بعد ان کے جہانگ کے قبور دفنانے کے نزدیک ہر مہینہ پندرہ روکۃ واجب نہیں ہے۔ اگرچہ
وہ ان پر پچھتائیل کے ساتھ روکۃ واجب ہے۔ جو درجہ ذیل ہے۔

دین کی تئیں

یہ حضرات دین کی دو قسمیں کرتے ہیں۔

(الف)۔۔۔ دین غیور مرحوم۔ وہ دین جس کے ملنے کی امید نہ ہو مثلاً ایسے نادار، و غفلت پر دین نہیں
کی امید کی امید نہ ہو۔ ایسے شخص پر دین جو دین کا انکار کرتا ہو اور کوئی تہمتی شہادت موجود نہ ہو۔
(ب)۔۔۔ دین مرحوم۔ وہ دین جس کے ملنے کی امید ہو مثلاً کسی ایسے صاحب مال پر دین جو اس دین
کا اقرار ہی کرتا ہو۔

جس دین کے ملنے کی امید نہ ہو اس پر زکوۃ کا حکم

حضرت علی و حضرت عبد اللہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ:

”جس دین کے ملنے کی امید نہ ہو اس پر بھی زکوۃ واجب ہے۔ اگرچہ اس کی ادائیگی اس پر نہیں کی
بدلہ ہوگی۔“ حضرت سعد بن شداد کی بھی زکوۃ ادا کرنی ہوئی۔

حضرت امام شافعی و حضرت امام زفر بھی یہی فرماتے ہیں۔ اس سے کہ ان حضرات کے نزدیک ملکیت
سے ماوراء اس مال کا محکم مالک ہونا ہے۔ خواہ وہ قبضہ و تصرف میں ہو یا نہ ہو۔ اسی وجہ سے ان حضرات کے نزدیک
مال شمار میں زکوۃ واجب نہیں ہے۔ جیسا کہ اوپر گزشتہ ہے۔ یہ حضرات فرماتے ہیں کہ جب اس مال میں ملکیت باقی ہے
تو جو حق اس سے ہے یعنی زکوۃ وہ کیسے ساقط ہو گا۔

امیر و مینڈھ اور ان کے دونوں شاگرد امیر ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک اس طرف سے دین کا
حکم مال شمار کا ہے۔ مال شمار (وہ مال جس سے متعلق بر قدرت نہ ہو) کی طرح قبضہ سے قبل اس دین پر بھی زکوۃ
واجب نہیں ہوگی قبضہ کے بعد اس گزرتے پر زکوۃ کا واجب ہو گا۔

یہ حضرات فرماتے ہیں کہ جب اس دین کے ملنے کی امید نہیں ہے اور اس سے متعلق بر قدرت
ہے تو اس مال کی وجہ سے فنا کا تحقق نہیں ہو گا۔ زکوۃ معنی صاحب نصاب پر واجب ہے۔ زکوۃ غنی
صاحب نصاب پر۔

علامہ یوسف القرضاوی نے منہ النکاح میں منسلک پہلے اور نیز منسبت کی بت اور
اور اخیر میں نام صاحب کی رائے سے ممکن موافقت کا اعلان کیا ہے چنانچہ فرماتے ہیں۔

”وَمَنْ مَوَّاهُوْنَا حَمِيْقًا، هَذَا الْمَوْاهُوْنَا الْاَدْبِيْرُ الْمَجْعُوْدُ وَالْمَيْسُوْرُ مَعَهُ
وَالْمَنْ اَصْبَحَ رَحْمَةً حَمِيْقًا اِلَھِمَّہُ مَا حَبَّہُ كَمَا سَالِ الْمُهْدِيْدُ الْمَصْفُوْدُ“

جس دین کے ملنے کی امید ہو اس پر زکوٰۃ کا حکم

جس دین کے ملنے کی امید ہو اس سلسلہ میں فقہاء طائفہ کی دو رائیں ہیں۔

۱۔ امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک جس دین کے ملنے کی امید ہو وہ دین قوی ہے۔ یہاں اس
پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ البتہ زکوٰۃ کی دینی قبضہ کے بعد، نرم ہوگی۔ اور قبضہ کے بعد گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ بھی
ادا کرنی ہوگی۔ لیکن مقتول کی دیت و بدل کتابت پر قبضہ سے قبل زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ بلکہ قبضہ کے بعد سال
گزرے پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

یہ دونوں حضرات فرماتے ہیں کہ :

”بدل کتابت اور مقتول کی دیت کے علاوہ اس طرف کے تمام دینوں پر صاحب دین کو مکلفیت
حاصل ہے اس لئے کہ وہ دین کی وصولی پر قبضہ سے پہلے وہ اس کا بدل وصول کر سکتا
ہے لہذا اس طرف کے تمام دینوں پر مکلفیت پانچ حالتوں کی وجہ سے قبضہ سے قبل بھی زکوٰۃ واجب
ہوگی۔ البتہ دیت اور بدل کتابت پر ان کی حکمت انفس ہے اس لئے کہ ان دونوں میں قبضہ سے
قبل زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ دیت پر اس لئے حکمت انفس ہے کہ اتالی کے قانون سے
کسی کا انتقال ہو جلتے تو اس پر جو دیت ہے وہ ساقط ہو جائیگی۔ اس سے معلوم ہوا کہ حکمت پر
مقتول کے دین کی ملکیت انفس ہے۔ ورنہ نہ دالے کے ذمہ دین نہ ساقط ہونے کا
سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ بدل کتابت پر در حقیقت دین ہی نہیں ہے اس لئے کہ کتابت
پر جب تک ایک درہم بھی اتالی پر وہ ظلم ہے اور ظلم پر اتالی کا دین واجب نہیں ہوتا۔“

مکاتب ہو کہ بھی مکاتب ہے اس پر من وجہ آفاق کی حکمت بھی۔ جتنی ہے اور من وجہ مکاتب کی بھی۔
آفاق کی حکمت تو اس لئے جتنی ہے کہ علماء کا جو بھی مال ہے وہ آفاقا ہے۔ مکاتب کی حکمت من
لئے جتنی ہے کہ مکاتب ہی مکاتب میں آئے۔ ہے۔

۲۔۔۔۔۔ صاحب اس طرح کے دیون کی تین قسمیں کرتے ہیں۔ دین قوی۔ دین متوسط اور دین ضعیف۔

دین قوی کسی کا قرض کسی کے ذمہ ہو یا کہ جس نے سامان تجارت فروخت کیا اور خریدنے والے کے ذمہ
اس کی قیمت باقی ہے۔ اس کو دین قوی کہتے ہیں۔ اس کا حکم یہ ہے کہ سال گزرنے کے بعد قبضہ سے قبل بھی سال
زکوٰۃ واجب ہوگی۔ البتہ اس کی ادائیگی اس وقت لازم ہوگی جب کہ نصاب زکوٰۃ کے چلے کے برابر یعنی چالیس ارام
یا اس کی مالیت کے بقدر رقم وصول ہو جائے اس سے قبل زکوٰۃ کی ادائیگی لازم نہیں ہوگی لیکن ادائیگی کے وقت
گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ بھی سبب گسے ادا کرنا ہوگی۔

واضح ہے کہ ایک درجہ کا دین تین درجہ درجہ رتی چاندی کے برابر ہوتا ہے۔ اتنے رتی برابر ایک
ماشتہ اور بارہ ماشتہ برابر ایک قولہ ہوتا ہے۔ اس طرح چالیس درجہ کا دین دس قولہ چاندی کے برابر ہوتا ہے۔
گویا کہ دین قوی میں زکوٰۃ کی ادائیگی اس وقت لازم ہوگی جب کہ دس قولہ اور چھ ماشتہ چاندی یا اس کی قیمت کے
بقدر قرض وصول ہو جائے۔

دین متوسط وہ قرض جو کسی سامان کی قیمت ہو لیکن دو سامان تجارت کی قیمت نہ ہو۔ اس کو دین متوسط کہتے
ہیں۔ اس دین پر زکوٰۃ واجب ہونے کے سلسلہ میں امام ابوحنیفہ سے دو روایتیں ہیں۔ ایک یہ کہ اس کا حکم دین قوی
کی طرح ہے کہ دین قوی کی طرح اس میں بھی گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔ البتہ اس میں زکوٰۃ کی ادائیگی
اس وقت لازم ہوگی جب کہ دو سو درجہ یعنی ساڑھے دو سو قولہ چاندی یا اس کے بقدر قرض وصول ہو جائے۔
امام صاحب سے دوسری روایت یہ ہے کہ اس میں دین ضعیف کی طرح گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ واجب
نہیں ہوگی، بلکہ قبضہ کے بعد جب سال گزر جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی۔ صاحب بدائع وغیرہ نے اسی دوسرے
قول کو صحیح قرار دیا ہے۔

دین ضعیف

وہ فرض ہوگی مال نے عوض دینوں پر عائد ہونا وہ کسی چیز کا عوض ہی نہ ہو جیسے حلت میراث و وصیت کا مال جو کسی پر فرض ہو یا کسی چیز کا مال جو دوسرے کو ہو لیکن مال کا عائد نہ ہونا ضروری ہے لیکن مال کا عائد نہیں ہے بلکہ ملک بعض کا عائد ہے جو مال نہیں ہے۔ اس کو دین ضعیف کہتے ہیں۔ دین ضعیف پر قبضہ سے قبل زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ قبضہ کے بعد جب سال گزر جائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ دیون کی مذکورہ بالا تقسیم اور دین قوی پر زکوٰۃ واجب ہونے اور دین متوسطہ اور دین ضعیف پر زکوٰۃ واجب ہونے کے سلسلہ میں امام صاحب کے دو نقطہ نظر ہیں۔

۱۔ پہلا نقطہ نظر یہ ہے کہ دین درحقیقت مال نہیں ہے بلکہ صاحب دین کو مال کا مالک بنادیتے اور اس کے عوض رویت کا ایک واجب اور ضروری ملل ہے۔ درحالیہ کے پیش مال نہیں ہے۔ ہمد جب دین مال نہیں تو حصول تمام دیون میں زکوٰۃ واجب نہیں ہونی چاہیے کیونکہ زکوٰۃ مال میں واجب ہوتی ہے۔ البتہ جو دین مال تجارت کے عوض میں ہو وہ مال کے حکم میں ہے کیونکہ کسی چیز کا بدلہ اس کے قائم مقام ہوا کرتا ہے کیونکہ خود مال تجارت اس کے قبضہ میں ہے پس اگر زرہ بابہ لہذا اصولاً شرائط دین قوی میں زکوٰۃ واجب ہونی چاہئے۔ دوسرے دیون میں نہیں۔

۲۔ اور نقطہ نظر یہ ہے کہ اگر دین کو مال کے حکم میں کر دیتے ہیں تو قبضہ و تصرف میں نہیں ہے اور نہ ہی اس پر قبضہ کا احتمال ہے کیونکہ دین زمین میں واجب ہے۔ حقیقت مال نہیں ہے اور جو چیز زمین میں واجب ہو اس پر قبضہ کا احتمال نہیں رہتا ہے اس لئے مال کو حکم تسلیم کر لینے کی صورت میں بھی تمام دیون پر حصول زکوٰۃ واجب نہیں ہونی چاہئے۔ البتہ جو دین مال تجارت کے عوض میں ہو اس کو مال تجارت کے قائم مقام دین ہونے پر کہا جاسکتا ہے۔ اس پر قبضہ کا احتمال ہے کیونکہ کسی تہی کامل اس تہی کے قائم مقام ہوتا ہے۔ اس دین پر زکوٰۃ واجب ہونی چاہئے۔

دیون کی اس تقسیم اور عدم تقسیم کے سلسلہ میں فقہی امام صاحب کے قول یہ ہے۔ اسی قول کو عام مشائخ نے اختیار کیا ہے۔ المرتبہ من العین کا قول اختیار کیا ہے۔

۱۔ دیون کی اس تقسیم کے لئے فقہی مدافع الصانع ج ۱ ص ۱۰۰۰ والمراتب ج ۱ ص ۱۰۰۰۔ فقہی مدافع الصانع ج ۱ ص ۱۰۰۰۔ علی حاشیہ الفتاویٰ الہندیہ ج ۱ ص ۱۰۰۰۔

پیرا ویڈیٹ فنڈ کی رقم پر ریکوہ

سرکاری فلکے یا پرائیویٹ کمپنیز یا ادارے ایسے، اپنے ملازمین کی تنخواات جو رقم قانوناً درج ورجز ہوا ہو، جمع کر کے اس میں اضافہ کے ساتھ ملازمین کے حقوق کا کھاتے میں رکھ دیتے ہیں۔ اور ان کے پیش دہشت کے حساب کو یا ان کے اتھار کے بعد ان کے ملازمین کو اضافہ شدہ رقم کے ساتھ پوری رقم واپس کر دیتے ہیں اس کو آج کی اصطلاح میں پیرا ویڈیٹ فنڈ کہ جاتا ہے۔ اس پوری رقم کے مقدار و طرز میں ہر قسم کی پابندی کا وہی حق ہے جو ان کو یا ان کے وارثین کو ملنا ہی ہے۔ لہذا اس کی نسبت ایسے دعوے کی ہوں جس کے سامنے کی امید ہو۔

چوں کہ م. م. ویڈیٹ او۔ ایم ٹی کے نزدیک وہ دعوے ہیں جس کے لئے کی امید ہو وہ دعوے ہیں تو یہ ہے اور اس پر یہ سب ریکوہ واجب ہوتی ہے۔ فقہ کے بعد گذشتہ سببوں کی ریکوہ بھی اور گرا جوتی ہے اس لئے ان دونوں تھاوت کے نزدیک پیرا ویڈیٹ فنڈ کی رقم پر اس سے قبل بھی یہ سب ریکوہ واجب ہوگی۔ درج ذیل کے بعد گذشتہ سببوں کی ریکوہ بھی اور گرا جوتی ہوگی۔ خواہ یہ صرف افر صادی سبب بھی فقہ الحکومت "میں ہیں" نہ تھی ہے۔ اور ان کی ریکوہ بھی نہ جن میں کی راستہ کے موافق ہے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں :

"فانما یأیدہ ان ینتکم فہذا الحدیث قائم دھو کالدین المرجو الحدیث

تہل فیہ: ابو عبید اللہ محمد بنہ لعل الحدیث فی ہذا حدیثنا فیہ: لکروہ

وہی قول: "انہ یلست معافاً و توفرت لشروط الاخری من السیما من الحدیث

وسعد بن

البتہ م. م. ابو عبیدہ کے اصول کے مطابق اور گرا جوتی کا یہ جو گرا کہ پیرا ویڈیٹ فنڈ کی رقم دہی کی گئی تھی داخل ہے یا "دین توہی" میں جو دین متوسط میں یا "دین غنیف" میں یا "مال غنیف" میں اس کا شمار ہوتا ہے۔ ظاہر ہے کہ "دین توہی" میں نہیں سکتا ہے اس لئے کہ "دین توہی" میں توہی کا معنی ہوتا ہے یا دین غنیف جو فرض ہوتا ہے اور یا "دین غنیف" فنڈ کی رقم ان میں سے نہ توہی کی مدت کا محدود ہے۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ فرض یہ دین متوسط بھی نہیں اس لئے کہ "دین متوسط" کسی غیر تجارتی مال کا محدود ہے۔ اور پیرا ویڈیٹ فنڈ کی رقمیں اس کا محدود نہیں ہے بلکہ خدمت کا

معاوضہ ہے جو مال نہیں ہے۔ خدمت میں بیجا نہیں، اس سلسلہ میں مسببت بجا ہے، فقہانہ فقہانیت "وہ غلام جو بجات کے لئے ہو" کی خدمت تو مال ہے لیکن کوئی بھی فقیر نہ شخص کی خدمت کو مال قرار نہیں دیتا ہے۔ اس رقم کو مال شمار میں بھی شامل نہیں کر سکتے ہیں، اس لئے کہ اس دین کے ملنے کی امید ہے۔ اب لایزال اس کو دین ضعیف میں شامل کرنا ہوگا جس پر فقہر کے بعد سال گزرنے پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ اور یہ وہی ہے۔ میں یہ بات گزرنے والی ہے نام، بوضیفہ کا قول راجع اور مضیق بہ ہے اور صامین کا قول احوط ہے لہذا مضیق بہ قول کے مطابق پروڈیٹ فنڈ کی رقم پر فقہر سے قبل زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ بلکہ قبضہ کے بعد جب اس پر سال گزرنے سے تو زکوٰۃ واجب ہوگی یا اگر پیسے سے قدر نصاب اس کے پاس مال موجود ہو جس پر سال گزر رہا ہو تو مال مستفاد کی طرح اس رقم بھی سابق حساب کے ساتھ محکمہ کے زکوٰۃ دہا کرنی ہوگی۔ قبضہ کے بعد گندہ ستر سالوں کی زکوٰۃ دہا نہیں کرنی ہوگی۔

وجوب زکوٰۃ کی دوسری شرط شمار

وجوب زکوٰۃ کی دوسری شرط مال کا "مالی" ہونا ہے۔ مال غیر مالی میں زکوٰۃ شمار واجب نہیں ہے۔ وجوب زکوٰۃ کے لئے مال مالی کی شرط کیوں ہے، اس کی حکمت بیان کرتے ہوئے علامہ ابن ہارم لکھتے ہیں :
 "زکوٰۃ کی مشروعیت اس لئے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو مال و دولت سے سرفراز فرمایا ہے
 وہ اپنے مال و دولت کا مال کرنا قرار دیا کہ وہ اس میں سے ان کی فوائدی ہوگی زکوٰۃ میں
 اتنا مال نہ دے جس سے وہ خود فقیر ہو جائے، لہذا مال میں زکوٰۃ واجب قرار دی جائے ہے
 جس میں نہ تو اس کی مسکویت نہ ہو تو زکوٰۃ دینے والا خود ہی فقیر ہو جائے کہ جو اسلامی شہر کے مال

شمار کی حقیقت

شمار کا لغوی معنی طعن یا دق ہے جب مال میں اضافہ ہو تو نئی المال کہا جاتا ہے اور جب کس کے مال میں زیادتی کی ضرورت ہو تو اس وقت انشاء اللہ تعالیٰ "کہا جاتا ہے۔ نہ کہ لغوی معنی سے پہلے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مال مالی - دو مال کہلائے گا جس میں حقیقت زیادتی ہو لیکن یہ ضروری نہیں ہے اور نہ ہی یہ مقصود ہے

بلکہ زیادتی خواہ مخواہ جو مال و زیادتی کے لئے تیار کیا گیا ہو یعنی تجارت یا سائمنے کے ذریعہ اس میں زیادتی ہو سکتی ہو۔ بلکہ خود گریہ و ہنسنے والی "کھپتے گا جس میں اضافہ پر قدرت ہو۔ خواہ براہ راست یا اپنے نائب کے ذریعہ۔ صاحب دائع الصنائع علامہ کاسنی لکھتے ہیں :

وَمِنْهَا إِذَا كَانَ الْمَالُ مِثْلًا لِمَعْنَى الزَّكَاةِ وَهُوَ الْمَعْنَى لَا يَحْصُلُ إِلَّا بِالْعَمَلِ
الْمَعْنَى بِمَا مَعْنَى بِهِ حَقِيقَةُ الْمَالِ وَلَهُ خَيْرٌ مَعْنَى بِمَا مَعْنَى بِهِ كَوْنُ
الْمَالِ مَعْنَى لَوْلَا سَمَاءُ، بِالْمَعْنَى "أَوْ بِالْإِسْمَاءِ" - ۱۰

نہار کی قسمیں نہار کی شہادت نہیں ہے۔ حقیقی اور تقدیری ۔

حقیقی سے مراد یہ ہے کہ تجارت یا سائمنہ ذروں کے ذریعہ قیقہ یعنی اصل زیادتی حاصل کی جائے ۔
نہار تقدیری سے مقصود یہ ہے کہ زیادتی پر قدرت ہو خواہ براہ راست یا سائمنہ پر تو درجہ یا اپنے نائب کے ذریعہ۔ ہر دہائی، بحر الزمان کے حوالے سے نقل کرتے ہیں ۔

"وَالْمَعْنَى هُوَ مَعْنَى حَقِيقَةٍ وَتَقْدِيرٍ لِلْعَقْدِ فِي الرِّبَا وَفِي الرِّبَا وَالْمَعْنَى
وَالْمَعْنَى وَالْمَعْنَى بِمَا مَعْنَى بِهِ حَقِيقَةُ الْمَالِ وَلَهُ خَيْرٌ مَعْنَى بِمَا مَعْنَى بِهِ كَوْنُ

علامہ بھی نے کفر الطائف کی اسی تفسیر میں "سائمنہ معنی" میں نہار کی حقیقت و اس کی قسموں پر بحث کرتے ہوئے "نہار کی دوسری قسم بھی یہاں کی ہے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں :-

"نہار حقیقی اور تقدیری دونوں میں سے ہر ایک کو دو ڈیوٹیں ہیں حقیقی اور تقدیری ۔

نہار حقیقی سے مراد وہ مال و زیادتی جو سائمنہ یا سائمنہ ذروں کے ذریعہ ہی پیدا کیے گئے ہیں۔ اسی وجہ سے ان دونوں میں تجارت کی نسبت جو بہرہ و دوستی کو واجب ہوگی حتیٰ کہ اگر فروچ کر کے لئے لئے گئے ہوں تب بھی شرعاً ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی ۔

نہار تقدیری سے مقصود یہ ہے کہ اس مال کی حقیقت تو نہار کے لئے ہو لیکن بندہ نے اس کو نہار کے لئے بنایا۔
کر دیا ہو مثلاً مال کو تجارت کی نیت سے یا جو کو اس کو نہار کے لئے غرض سے خرید تو ان دونوں صورتوں میں نہار

فلا پائی جائے گی۔ ملاحظہ ہو ہمیں اتفاق کی عبارت:

وینقسم کل واحد منہما إلى قسمین الخلق وخلق الذہب والفضة
لأنہما خلقا للتعارة بالیشترط فیہما المسیحة والعمل ما یکون بإعداد العبد
وهو العمل بمنیة التعارة ۱۰

سونا اور چاندی کی خلقت تہات کے لئے ہوئی ہے۔ اس کا مطلب شیخ شبلی نے زمین اتفاق کے
ماثیر پر علامہ کمال کے محال سے یہ بیان کیا ہے کہ ان دونوں کی تخلیق ہی اس لئے ہوئی ہے کہ ان کے ذریعہ
دوسری چیزیں ماحول کی جائیں تاکہ ان سے کھانے پینے، پہننے اور رہائش وغیرہ کی ضرورت پوری ہو سکے۔ اس
طرح گویا کہ ان کی تخلیق تہات کے لئے ہوئی ہے۔

۱۰ قول الکمال رحمہ اللہ وقولہم والینشد من خلقتا للتعارة منہما لہما خلقتا
للتعارة فیما الرخصیل غیرہما وھذا الاکل الضرورة ماسة فی دفع الحاجة
والمعاجة فی المأکل والمشریب والملبس والمسکن وھذا غیر نفس
الخلق بین وفی احدہما علی التعادیل مالا یھم مطلق التقدیر فی المرض
ان یستبدل بہما ما یتد مع العالمة بعلمہ بعد علی الرغبة فیہما
فكانا لتجارة حلقہ ۱۱

مال نامی کی ایک قسم عرفی کی بھی ہے۔

نمار عرفی

یعنی وہ مال جس کو اللہ تعالیٰ نے نعم کے لئے پیدا نہیں فرمایا لیکن لوگوں نے اس کو مال نامی
خلقی کے قائم مقام قرار دے دیا۔ اس طرح وہ مال عرفی مال نامی قرار پایا۔ مثلاً سونا، چاندی کے علاوہ
مختلف نمائندگی کی مختلف کرنسیاں۔ جیسے کاغذی نوٹ، ڈالر اور ریال وغیرہ۔
اس طرح نمائندگی کی جو قسمیں ہو جاتی ہیں جو درج ذیل ہیں۔

۱۔ نہر حقیقی خلقی ۲۔ نہر حقیقی عملی ۳۔ نہر حقیقی عرفی ۴۔ نہر تقدیری خلقی ۵۔ نہر تقدیری عملی
۶۔ نہر تقدیری عرفی۔

مال غیر نامی پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے

جب یہ بات واضح ہو گئی کہ وجوب زکوٰۃ کے لئے نمونہ شرط ہے تو اس مال پر شرط زکوٰۃ واجب نہیں ہے جس میں سب سے نمونہ کی صداقت ہی نہیں ہے۔ نمونہ کی صداقت تو ہے لیکن مالک کو کسی طرح بھی نمونہ پر قدرت نہیں ہے۔ نیز جو راست اور نہ ہی اپنے نائب کے ذریعہ اسی وجہ سے مال غنیمت، مال منقول، مال منقول یا اس طرح کے دیگر ممالک پر شرط زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ اسی طرح ضروریات کے سامان پر بھی زکوٰۃ واجب نہیں ہے اس لئے کہ اس طرح کے ممالک نامی سے ثابت ہیں۔ علامہ ابن قیمؒ نے انوار اس کی قسموں کو بیان کرتے کے بعد فرماتے ہیں:

«... زکوٰۃ علی من یمتک منھا شیء من کمال العمارۃ»

نموت جزئی دوموتہ میں ہیں

اس موقع سے اس بات کی وضاحت بھی ضروری ہے کہ ایک ہے مال کا نموت سے عاجز ہونا مثلاً مال فساد و زوال۔ دوسری صورت ہے مالک کا عاجز ہونا مثلاً مال قبض میں ہے لیکن مالک تجارت وغیرہ کے ذریعہ خارج برقرار نہیں ہے پہلی صورت میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ دوسری صورت میں زکوٰۃ واجب ہے اس لئے کہ مالک کا نموت قائم نہیں ہے کیونکہ وہ اب میل امتیاز کر سکتا ہے جس سے مال میں اضافہ و نقصان اثرات مضار و فائدہ کا محسوس کرنے پر مجبور ہے۔ سبب کے بغیر کرنے سے وہ عاجز نہیں ہے۔ لہذا مالک کے عاجز ہونے کے باوجود نامی پر زکوٰۃ واجب ہو گئی ہے۔

مال نامی کا دائرہ

نامی سے متعلق ایک اہم بحث یہ آتی ہے کہ مال نامی کا دائرہ محدود و مخصوص ہے یا غیر محدود اور عام؟ اس سلسلہ میں دونوں نظریے عام و خاص ملتے آتے ہیں۔

ابن شوکانی اور صدیق من ناس وغیرہ اس بات کے قائل ہیں کہ مال نامی کا دائرہ محدود ہے

اور نہیں خاص اہل اسلاف پر زکوٰۃ واجب ہے جن پر زکوٰۃ کا ثبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے۔ ابن
کرم نے اپنی مشہور کتاب "معنی" میں ان کی تعداد آٹھ بتلائی ہے۔

۱۔ اہل ۲۰۔ بقر ۳۰۔ فتم ۵۰۔ شعیب ۵۰۔ قرآن ۲۰۔ فطر ۵۰۔ زہب

ان کے علاوہ دوسرے اصناف پر جن پر زکوٰۃ لینے کا ثبوت اہل حدیث سے نہیں ہے زکوٰۃ واجب قرار نہیں
دیتے ہیں۔ یہ حضرت اس سلسلہ میں روایاتیں فرماتے ہیں:

۱۔ اہل مسلمان کا مال ہر قسم کا ثبوت نفی سے ہے بلکہ ائمہ کرام کے مال سے کوئی نہ جائز نہیں ہے
اب زکوٰۃ تکلیف شرعی ہے اس میں قیاس کا کوئی دخل نہیں ہے۔

۲۔ محمود صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے پیروں کی روئے یہ کہ "مال" تہی کا دائرہ غیر محدود اور غاصب ہے۔
جس مال میں بھی نیکو کی سرچیت موجود ہے اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی اگر یہ نفوس سے اس مال پر زکوٰۃ لینے کا
ثبوت نہ ہو جو جہود کے نسبت کی بنیاد چند اصول پر قائم ہے جو درجہ ذیل ہیں:

۱۔ قرآن کریم میں آیات اور روایتیں جو یہ کہ زکوٰۃ کا وجوب کلی ہوگا وہ عام ہیں۔
ان میں کوئی تفسیریں کو نکالنا مال میں زکوٰۃ واجب ہے غلاموں میں نہیں۔ اہل روایات سے یہ واضح
ہے کہ جو زکوٰۃ کے لئے "مال نامی" ہر ضروری ہے اس لئے "مال نامی" کی قید طاعتی (واجب)
اب: ہر مالدار (صاحب العباد) پر ضروری ہے کہ وہ اطلاق روئے محل اور لایع دفعہ سے پاک مال ہر
اور مال کی محبت اس کے دل سے نکل جائے اور یہ طہارت مال میں زکوٰۃ لگانے کے ذریعہ ہو سکتی
ہے جو کسی بھی مال کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔ جس مال سے بھی دھوکہ لگے گا اس کا ترک کرنا ہوگا۔
(ج) مال کی طہارت بھی ضروری ہے کہ کفائی کے درمیان کچھ طہارت پیدا ہوئے ہوں وہ دوسرے جو کہیں
اور مال کی طہارت اس کی زکوٰۃ دینا ہے جو صرف مذکورہ آٹھ قسموں کے ساتھ مخصوص نہیں ہے
بلکہ ہر مال نامی "کی طہارت ضروری ہے۔

(د) زکوٰۃ کی ضرورت فقراء و مسکین کی ضرورت پوری کرنے کے لئے ہے۔ روایات کی ضرورت صرف
مذکورہ احوال سے پوری نہیں ہوگی بلکہ ہر مال نامی کے ان کی ضرورت پوری ہو سکتی ہے۔ اس کا اعتراف
تو یہ تھا کہ احوال غیر میں بھی زکوٰۃ واجب ہو سکتی ہیں کہ روایات میں احوال تہی کی حیدر لگائی گئی ہے
اس لئے احوال غیر میں پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

جہاں تک مالِ مسلمہ کے احترام کا تعلق ہے تو وہ خاص اس کی ملکیت میں ہے زکوٰۃ تو حق اللہ یا بالفاظ دیگر حقِ اہلِ حق و باطل ہے۔ اس کی وسالیابی تو بہر حال نہوری ہے، اور جہاں تک ان اموال سے زکوٰۃ وصول نہ کر کے کا تعلق ہے تو یا تو یہ کیا جاسکتا ہے کہ ان اموال میں غنہ کی ضمانت نہ ہو، یعنی اس لئے ان کے مالکان کی رعایت کرتے ہوئے زکوٰۃ معاف کر دیا یا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اموال کے مالکان کو اپنا نائب بن کر زکوٰۃ دینے کا حکم دیا، ہر ہم حال، جہور کا مسلک صحیح ہے، ہاں نہی کا دائرہ غیر محدود اور عام ہے لے

دوجوب زکوٰۃ کی تیسری شرط — حاجتِ اصلیت سے فارغ ہونا ہے

دوجوب زکوٰۃ کی شرطوں میں سے ایک جینیلائی شرط "اموالِ نامرئہ کا حوائجِ اصلیت سے ناپذیر ہونا ہے جو مالِ حوائجِ اصلیت میں شامل ہوں اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے اس لئے کہ اس مال کے ذریعہ معاشی کا تعلق نہیں ہوتا ہے اور زکوٰۃ شرعاً فنی ہے جب ہے نیز حوائجِ اصلیت میں شامل اموال پر زکوٰۃ کی ادائیگی خوش دلی سے نہیں ہو سکتی ہے جبکہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ "ادوا زکوٰۃ اموالکم طیبۃ بھاء اللکم" یعنی اپنے اموال کی زکوٰۃ خوش دلی سے نکالو لے

حاجت کے ساتھ اصلیت کی تیدیوں لگائی گئی ہے اس پر بحث کرتے ہوئے علامہ یوسف اعترافوی نے بڑی اچھی بات کہی ہے کہ :

"چوں کہ انسان کی ماییتیں بیشمار اور لامحدود ہیں خاص طور سے اس زمانہ میں جب کہ تیش و کمال، حاجت کا اور حاجت، ضرورت کا درجہ اختیار کر چکی ہے اس لئے ہر وہ چیز جس کا خوش انسان ملتا ہے اس کو حاجتِ اصلیت میں شمار کر کے دوجوب زکوٰۃ سے خالی نہیں کر سکتے ہیں کیوں کہ انسان مریض ہے، گرس ہے، کو سونے کی دوا دوا دیں جلتے تو فحاش کرے جو کہ تیسری بھی مل جائے؟"

لاحظہ ہو عبارت :

"واما قلنا، العاجۃ الاصلیۃ، لار حاجات الا انسان جعنی زکوة و زکوة"

قتلہی، ریاضۃ و عصر بالدفعۃ و تصحیح بہ المالیات حاجت و حاجت
ضروریات فلیس کل ما یرغب فیہ الانسان یحتاج اصلیۃً لئلا ین
آدم لو کان لہ رادین من عہب لاسفی ثالثاً - ہے

حاجت اہلیہ کی تفسیر

حاجت اہلیہ کسے کہتے ہیں؟ اس کی ترین علامت یوسف القرضاوی نے ان الفاظ میں بیان کی ہے:
”ولکن الحاجات الاملیۃ ما لا یمن للاسوار منہ و یقاتل کما کملہ و یمسکہ
و یشر بہ و یسککہ و یایمکہ علی ذلک من کتب علمہ و فہمہ
و ادوات حرفتہ و نعوذ باللہ“

یعنی حاجت اہلیہ ہر وہ چیز ہے جو انسان کی بقا کے لئے ضروری اور جیسے کہ کھانا
پینا، پانی، پارہنشی مکان یا بس ظم و دن کو حاصل کئے اور اسے اس ظم و دن کی کتابیں یا جس پیشہ کو اختیار کرنے
والا ہر اس پیشہ کے آلات وغیرہ۔

فقہاء افاضائے حاجت اہلیہ کی نہایت ہی علمی اور دقیق تفسیر بیان کی ہے پنا پر محمد رشیدی
ابن ملک کے حوالے سے تحریر کرتے ہیں:

”وہی ما یدفع الجلاء من الانسان یحقق کالمنقذ و یوالسک و آلات
الحرب والشیاب المحتاج الیہا لدفع العر و المرء و تقبیر اکالہ دیس
فان العدیون محتاج الی تصانہ بما و سیدہ من العصاب و فقام
ففسر العیس الذکر کالہاجہ و آلات الحرفہ و اثاث المعزل و وہاب
الزکوب و کتب العلم لاجلہا فان الجہل مدہم کالہذاب۔“

یعنی حاجت اہلیہ سے مراد ہر وہ چیز ہے جو انسان کو بھلاکت سے محفوظ رکھے خواہ وہ بھلاکت عقیقی ہو

یا تقدیری معینی کی مثال نفعہ اہل شکیات، آیت خوب، ردی، گرمی سے بچنے کے لئے ضروری پہن ہے جس اور تقدیری کی مثال دین ہے اس لئے کہ دیون اس بات کا منہج ہے کہ اس کے پس جو دل ہے وہ اس کو دے کہ قرض کی دانگی کو دے تاکہ قید دیر سے محفوظ رہ سکے کیوں کہ قید ایک طرف سے طاقت ہی ہے آیت حرفہ مہر جو اس اور سواری کے چاروں بھی تقدیری کی مثال ہیں اسی طرح علم دفن حاصل کرنے والوں کے لئے علم علم و سر کی کتابیں ہیں کیوں کہ جہالت طاقت کے مانند ہے۔

خلاصہ یہ کہ حاجت اصل میں وہ تمام چیزیں شامل ہیں جو انسان کی بقا اور اس کے وجود کے لئے ضروری ہیں اور جو اس کو طاقت سے محفوظ رکھ سکیں خواہ حقیقتہً بویا تقدیر یا۔

حاجت اعلیٰ کا دائرہ

یہاں پر ایک بحث یہ ہے کہ حاجت اعلیٰ کا دائرہ کیا ہے؟ یا جس شخص کے دل پر زکوٰۃ واجب ہے، اس کی ضروریات کی چیزیں حوائج صغیر میں شامل ہونگی، دوسرے لوگوں کی ضروریات بھی اس کے حوائج صغیر کے تحت آئیں گی،

اس کا جواب یہ ہے کہ حاجت اعلیٰ کا دائرہ صرف زکوٰۃ دینے والے تک محدود نہیں ہے بلکہ اس کی ضروریات کے ساتھ بیوی، نابالغ اولاد یا مین باغ، اولاد کا نفعہ اس پر واجب ہے، اسی طرح والدین درجہ ذیل جن کا نفعہ واجب ہے ان سب کی ضروریات اس کے حوائج صغیر میں شمار ہوں گی۔

والمعتبر من الحاجات الالصلیة للمحتاج بالزکوٰۃ، ومن یمولہ

من الرزق والاولاد۔ مهم مع عدہ ہم۔ والوالدین والاقارب الدین

تکونہ منعتہم فذلک منہم من حاجتہ

حاجت اصغر کا حتم ہر دور کے اعتبار سے ہوگا

چون کہ زمان، حالات اور، حول کی تبدیلی سے لوگوں کی حاجت و ضرورت میں تبدیلی آتی رہتی ہے ہر دور میں، ایک کی حاجت و ضرورت سے کچھ کم ہوتی، ایک چیز ہے جو عام انسان کی حاجت و ضرورت ہے

خارج ہے لیکن کسی خاص انسان مثلاً وزیر، فلم کی حاجت و ضرورت میں شامل ہے اس لئے حاجت امیر کاتبین ہر دو ماہ ہر ماہ کے اعتبار سے ہر ماہ میں کہ ہر دو شخصوں کے اعتبار سے بھی حاجت امیر کاتبین طہرہ طہرہ ہر ماہ وقت کے صاحب الزماں اور اولی نامہ ہوگا جس کے ان پر چھوڑ دیا جائے گا۔ وہ جس کو حاجت امیر کاتبین میں شامل کریں گے اس کا شمار حاجت امیر میں ہوگا۔ یہ ایک کو حاجت امیر کے عین کا اختیار نہیں ہوگا۔

”والذی مرى على كل حال من العاجات الاصلية لافساد في الدنيا فتنفق وتنفق وتنفق

بغير اذعان من المبدأت والاعمال والاولى من ترك لتقدير واحد السراى

واجتهاد اول الامور

دعوت زکوٰۃ کی چوتھی شرط۔ دین سے محفوظ ہونا ہے

دعوت زکوٰۃ کی بنیادی شرطوں میں سے ایک شرط ”مال نامی“ کا دین سے محفوظ ہونا بھی ہے اگر مال نامی ”حوائج امیر سے“ نامت ہے لیکن دین سے محفوظ نہیں ہے تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی مثلاً کسی کے پاس دس ہزار روپے حوائج امیر سے نامت ہیں لیکن وہ دس ہزار روپے کا مقدمہ بھی ہے تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں یا پانچ ہزار روپے کا مقدمہ ہے تو پانچ ہزار روپے میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی البتہ پانچ ہزار روپے میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

حضرت عثمان غنیؓ نے ماہ رمضان المبارک میں صحابہ کرام کی ایک بڑی ہامت کی موجودگی میں خطبہ دیا اور خطبہ کے دوران یہ ارشاد فرمایا :

”فمن كان له مال عليه دين فليعصب ما عليه عليه ثم ليرك بقیة ماله“

یعنی اگر کسی کے پاس مال ہے اور اس پر دین لگے ہے تو دین کے بقدر مال الگ کر کے بغیر مال کی زکوٰۃ دے۔ کسی صحابی نے اس پر تحریر نہیں کی اس سے معلوم ہوا کہ دیون کا مال زکوٰۃ کے معلوم سے خارج ہے مادہ مال کی جو مقدار دین کی ادائیگی کے ساتھ مشغول ہے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی نیز حوائج امیر کی ادائیگی کے ساتھ مشغول ہو وہ حوائج امیر میں سے ہے لیکن کہ دین کی ادائیگی انسان کی حاجت امیر میں شامل ہوتی ہے اور جس

ال کا شرعاً حلال ہے اس کی موجودگی میں غنی کا تحقق نہیں ہوتا ہے اور زکوٰۃ غنی پر واجب ہے نہ کہ غیر غنی پر لہذا دین کے بعد جو مال ہے وہ مال نہ کہ وہ نہیں قرار پائے گا۔ اور اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی بلکہ کسائی تکفیر میں

”وَلَا تَنْتَفِعُونَ بِالْأَمْوَالِ الَّتِي مَلَكَتْ أَيْدِيكُمْ لِذَلِكَ لَا يَبْتَغِي اللَّهُ الْحُلَالَ“

وَلَا تَحْسَبُوا أَنَّكُمْ مُسْلِمُونَ لَكُمْ مَالٌ مَلَكَتْ أَيْدِيكُمْ وَالْأَمْوَالُ الَّتِي مَلَكَتْ أَيْدِيكُمْ لَا يَبْتَغِي اللَّهُ الْحُلَالَ“

بے نیاز پر عین باتیں نکالیں ذکر میں جن پر غنہ سے تخلص سے بحث کی جائے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

۱۔ کس مال میں دین مانع وجوب زکوٰۃ ہے ؟

۲۔ دین مانع وجوب زکوٰۃ ہے کی کتنی چیزیں ہیں ؟

۳۔ کون سا دین مانع وجوب زکوٰۃ ہے ؟

پہلی صورت۔ کس مال میں دین مانع وجوب زکوٰۃ ہے

کس مال میں دین مانع وجوب زکوٰۃ ہے اس سلسلہ میں نو رکوع سے فقہا کرام کے عین اقوال سامنے آتے ہیں۔

۱۔ یعنی فقہاء اموال ظاہرہ اور اموال باطنہ کے درمیان فرق کرتے ہیں مان کے نزدیک اموال باطنہ و نفوذ اور اموال قمارت میں دین مانع وجوب زکوٰۃ ہے۔ اموال ظاہرہ مسائبہ اور اذکیت کی چیزیں ہیں۔

۲۔ جمہور کے نزدیک اموال ظاہرہ اور باطنہ دونوں طرح کے اموال میں دین مانع وجوب زکوٰۃ ہے (ج) اہل اہم ابو حنیفہ کا خیال یہ ہے کہ کفایت کی جو بھی پیداوار ہو غنہ غنہ ہوگی یا پھل وغیرہ اس میں دین مانع وجوب زکوٰۃ نہیں ہے۔ دین کے باوجود زمین کی کل پیداوار پر عشر یا نصف عشر واجب ہوگا اس لئے کہ عشر زمین کا فرض ہے نہ کہ اموال کا۔ لہذا مالک کے مٹا اند فخر کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ بلکہ زمین سے جو بھی پیداوار ہوگی اس پر عشر یا نصف عشر واجب ہوگا۔ اسی وجہ سے

اراضی موقوفہ کی پیداوار پر بھی غنہ واجب ہے۔ یہی قول احناف کا مفتی ہے اور اسی پر عمل کی ہے۔

۶۔ اراضی موقوفہ ہر ارضیہ ملاکات العشر مؤنۃ الاثر فیہا علیہ کا اثر ہے فلا یستبر

لہ عنہما لطف۔ لہذا الاثر یستبر فیہا عنہما علیہما لطف عند منکسر وجوب۔

فی الخلاصۃ الموقوفۃ راجع الی کتاب ۱۱۷

دوسری صورت۔ اس دین کی قسمیں جو مانع زکوٰۃ ہے

جو دین مانع وجوب زکوٰۃ ہے اس کی بنیادی دو قسمیں ہیں۔ دین اللہ اور دین العبد۔ پھر ان میں سے
۱۔ ایک کی مختلف صورتیں ہیں جو درج ذیل ہیں:-

۱۔ دین اللہ جس کا مطالبہ کرنے والا کوئی بندہ ہو۔ مثلاً زکوٰۃ دین اللہ ہے یہ ممکن ہے اس کا مطالبہ کرنے
والا بندہ ہے اس لئے کہ احوال ظاہر میں تو غرض سلطان مطالبہ کرتا ہے۔ اور احوال باطن میں اس کے نائب
یعنی صاحب اموال حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے بتلے دو رنگ تو احوال ظاہر اور احوال باطن دونوں کی زکوٰۃ کی
دھوریائی حکومت دہشت کی جانب سے ہو کر تھی۔ غنی نیکی جب بندہ میں احوال کی کثرت ہوئی لہذا زکوٰۃ کی دھوریائی
اور تمام احوال کا متعلق و شمول ہو تو حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے خود صاحب اموال کو زکوٰۃ ادا کرنے کا حکم دے دیا۔ اس سے
طریقہ صاحب اموال سلطان کے نائب اور مکمل قرار پائے۔ اسی وجہ سے اگر صاحب اموال احوال باطن کی زکوٰۃ
پر خود امانہ کریں تو سلطان ان سے زکوٰۃ کی ادائیگی کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

۲۔ دین اللہ جس کا مطالبہ کرنے والا کوئی بندہ نہ ہو۔ مثلاً حج فرض یا نذر یا تہذیب و غیرہ کا کفارہ
کو یہ سب دین اللہ ہیں لیکن ان کا مطالبہ کرنے والا کوئی بندہ نہیں ہے۔ اسی وجہ سے ان کی ادائیگی پر نہ کسی کو مجبور
کیا جاسکتا ہے اور نہ ہی قید و بند کیا جاسکتا ہے۔

۳۔ دین العبد جس کا مطالبہ کرنے والا کوئی بندہ ہو۔ مثلاً ایما دین ہے جس کے مالک کا بیت ہے
اس طرح کے دین کا مطالبہ کرنے والا خود مالک یا اس کا نائب موجود ہے۔

۴۔ دین العبد جس کا مطالبہ کرنے والا کوئی بندہ نہ ہو۔ مثلاً کسی کے پاس مال حرم ہے لیکن اس کے

مالک کا پتہ نہیں ہے تو ایسی صورت میں مال گرام دین العبد کو ہے لیکن اس کا مطہر کرنے والا کوئی بندہ نہیں ہے۔ اسی طرح یہ مؤمل کو جس کی ادائیگی کا وقت موت یا حلاق ہے بندہ سستی و عداوت کے مطابق بیونی موت یا حلاق سے قبل اپنے اس دین کا مطہر نہیں کر سکتی ہے گویا یہ دین ہی نہیں ہے اس طرح مؤمل دین العبد کو ہے لیکن کوئی جہاں کا مطہر کرنے والا نہیں ہے۔

۵۔ دین العبد اصالہ ہو۔ یعنی بزدل یا زست یہ دین اس کے ذمہ نہ ہو کسی دوسرے کے دین کی ذرا سی ذرا ہو۔

۶۔ دین العبد کفایت ہو۔ کسی پر دوسرے شخص کا قرض تھا مقدوس شخص اس کی ادائیگی میں مال منوال کر رہا تھا۔ یا اس کی ادائیگی سے قاضی تھا۔ وقت من دینے والا مسلسل اس سے مطالبہ کر رہا تھا اور پریشان کے ہوا تھا دوسرے شخص نے اس قرض کی ادائیگی کی ذمہ داری لے لی جس نے قرض کی ضمانت لی ہے اس پر یہ دین اصالہ نہیں ہوگا بلکہ کفایت ہوگا۔ قرض دینے والا اپنے قرض کا مطالبہ ضمانت لینے والے سے بھی کر سکتا ہے۔

۷۔ دین العبد مکمل ہو۔ یعنی وہ دین جس کی ادائیگی فی الفور ضروری ہو۔ دائرہ وقت اپنے دین کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

۸۔ دین العبد مؤمل ہو۔ وہ دین جس کی ادائیگی فی الفور ضروری نہ ہو۔ دائرہ وقت سے پہلے مہینے دین کا مطالبہ نہیں کر سکتا ہے۔

یہ دین کی چند خصوصیات ہیں جو ان میں سے کون سا دین مانع وجوب زکوٰۃ ہے اور کون سا نہیں اس کی تفصیل آگے آ رہی ہے۔

تیسری صورت۔ کون سا دین مانع وجوب زکوٰۃ ہے

تیسری ادائیجہ بحث یہ ہے کہ مذکورہ بالا دینوں میں سے کون سا دین مانع وجوب زکوٰۃ ہے اور کون سا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء و مخالف کی یہ تعلیمات موجود ہیں کہ وہ دین مانع وجوب زکوٰۃ ہے جس کا مطالبہ کرے والا کوئی بندہ موجود ہے۔ خواہ وہ دین اللہ ہو یا دین العبد۔ اصالہ ہو یا کفایت۔ مؤمل ہو یا مسلسل۔ لہذا زکوٰۃ جو دین اللہ لیکن مطالبہ کرنے والا بندہ ہی سلطان اس کا نائب موجود ہے۔ یا کسی کے دین کی ضمانت لے لی ہو یا طویل اجل دین ہو یا مانع وجوب زکوٰۃ ہیں علامہ ابن قیم رحمہ اللہ نے لکھے ہیں:

”فإنما من دين الله مطالعة من جهة العباد صلوٰۃ الله علیہم وعلیٰ آلهیہم
ولولکما لایعجز عنہ“

ترجمہ: دین جس کا مطالعہ کرنے والوں کی وجہ سے نہیں ہے وہ مانع وجوب زکوٰۃ نہیں ہے لہذا
تذکرہ کفایات، ص ۱۴۸، اور وجوب حج و عمرہ یہ دونوں مانع وجوب زکوٰۃ نہیں ہوں گے کیوں کہ ان کا مطلب یہ
کہنے والا کوئی عہد نہیں ہے ان کا اثر احکام آخرت میں قدم بہ قدم یعنی ان کی ادائیگی پر ثواب و ترک کی گناہ و گنا
احکام بنائیں ان کا کوئی تردد نہیں ہوگا۔ اسی وجہ سے اس مانع کے دیون کی ادائیگی پر توجہ کرنا مستحب ہے
اور نہ ہی عدم ادائیگی پر قید و بند بذات الصانع میں ہے

”و اما الذی یورث من مطالعة لہا من جهة العباد کا لفظ ”و لولکما“ و صنفہ
المطروحات و یعجز ولا یصح، و ہر شئ لایعجز عنہ و حق احکام
الاحقر و ہر ثواب لایعجز و الا لایعجز عنہ ما لایعجز عنہ احکام الدنیا
الائتلاف لا یعجز و یعجز لایعجز و حق حکم من احکام الدنیا کا لفظ
مطہقہ بالمعنی و حق احکام الدنیا“

مہمان تک اس مال حرمہ قسٹ ہے جس کے مالک کا پتر نہیں ہے، اصولاً اس کو مانع وجوب زکوٰۃ
نہیں ہونا چاہئے اس لئے کہ اس کا مطالعہ کرنے والا کوئی عہد نہیں ہے لیکن یہ بھی مانع وجوب زکوٰۃ ہے اس
کی تفصیل مال حرام کی بحث میں درج کی ہے۔

مہمان مانع وجوب زکوٰۃ ہے یا نہیں یک بحث ہو گی رہ جاتی ہے کہ مانع وجوب زکوٰۃ ہے یا نہیں،
اس سلسلہ میں فقہائے کبار اقوال ملتے ہیں۔

۱۔ _____ محققین مانع وجوب زکوٰۃ ہے خواہ مہمل ہو یا محمل۔ و اس کی توضیح کا ارادہ ہویا نہ ہو۔

۲۔ _____ مہمل مانع ہے رہ مہمل نہیں۔

۳۔ _____ اگر تسمہ مہملہ اگر نہ لگا عزم رکھتا ہو تو مانع ہے ورنہ نہیں۔

در تہما اور ست کی عبارت :

”الذاتین، لکن لا یفقدان، یصلان، مشدداً من سادۃ، وصال متعارفہ
 ”اور صحت العطف (مید) ... فان یصل یصلان، اھما یصلان
 ”نکات در تہما“ در عبارت ”قولہ فی صلب مبتدئ“ المراد ان یکون
 بلوغ الصب بسبب الاشتراك و صمّ احد النماذج الآخر معین
 ”یصلح مال کل مہمہ، بمادہ صلبان“

ہمیرے اور جوابہ است پر زکوٰۃ

احول یہ ہے کہ سونے و روپائی یا مختلف مالک کی مختلف کرنسیاں جو شے کی حیثیت اختیار
 کر چکی ہیں درسامہ پروروں کے عادی کسی بھی مال میں جس تک اس کو تجارت کی نیت سے حاصل نہ کیا
 جائے زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔ اسی وجہ سے فقہائے زمانہ لکھتے ہیں کہ یہ ہے، جوابہ است مثلاً اصل یا قوت،
 زمرہ دو فیہ یا مادہ یا دو فیہ میں کو یا روٹھایا جائے یا علامہ یا لیس یا دیگر مالان و فیہ میں شرعاً زکوٰۃ واجب
 نہیں ہے لایہ کہ ان کو تجارت کی نیت سے حاصل کیا جائے۔ لہذا مذکورہ صورت میں جو ہمیرے اور جوابہ است
 محض انکم ٹیکس سے بچنے کی غرض سے خرید کر رکھنا کر دیتے جاتے ہیں، خریدتے وقت ان میں تجارت
 کی نیت نہیں ہوتی نہ پر تہما زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ اسی طرح جو جو زمین ہیں اور جوابہ است کو ان میں
 اور ریش کے لئے استعمال کرتی ہیں ان پر بھی زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ اگرچہ ان میں روپے ہوں اور جوابہ است کی
 قیمت بڑا ہو یا اور مالوں روپے نہ ہوں۔

لا زکوٰۃ فی الثلاثی، لغوہ و ریبہ، و العائد فی الارشوں للمحتاج
 ”اصل اریمادہ العہدیں والمو“ ”مفسر کو بیعہ، استعفاء اللہ“ ہنکار
 ”قولہ والمواد، کالعمل والبقوت، والمراد واصلت لھا و ریبہ الکافی
 ”قولہ والمواد، و ریبہ، نوفا قولہ ما عدا العہدیں“ ...

و بعد از آنکه هر یک از اینها را در حساب خود ثبت کند و بعد از آنکه

بالا امتحان و بعد از آنکه هر یک از اینها را در حساب خود ثبت کند و بعد از آنکه

اموال تجارت کی زکوٰۃ میں کس دن کی قیمت کا اعتبار ہوگا

مفتی بر قول کے مطابق زکوٰۃ کی ایک کے تحت سالانہ تجارت کی جو قیمت ہوگی اسی قیمت کا اعتبار کیا جائے گا۔ اسی حساب سے زکوٰۃ کی پانچ سو سال تجارت کی خرید و فروخت جس اعتبار سے ہوگی اسی اعتبار سے قیمت کا لی جائے گی۔ سال کی خرید و فروخت جس صورت سے ہوگی زکوٰۃ تحکیم بھروسہ اور اعتبار کے ساتھ سے ہوگی زکوٰۃ کی حساب سے قیمت لگائی جائے گی۔

و بعد از آنکه هر یک از اینها را در حساب خود ثبت کند و بعد از آنکه

و بعد از آنکه هر یک از اینها را در حساب خود ثبت کند و بعد از آنکه

و بعد از آنکه هر یک از اینها را در حساب خود ثبت کند و بعد از آنکه

اگر کسی کی خرید و فروخت کی اوصاف میں ہیں ایک قریب کر محاسب کرنے کے لئے فرمایا جائے۔ اور درت پٹنہ خرید و فروخت کی جائے اسی صورت میں، اضافی کی قیمت پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ اگر اس کی خرید و فروخت واجب ہوگا اور میں فرمائی ہو۔ وہی صورت ہے کہ اگر کسی کی خرید و فروخت تجارت کی غرض سے ہوگی، اسی کی خرید و فروخت کا کہہ دینی ہے اور ضمنی طور پر غرض بھی حاصل کیا جائے اسی صورت میں اور مئی سال گزرنے پر مالک کے پاس پہنچ جائے وہ اموال تجارت میں شمار ہوں گی اور ان کی اضافی کی قیمت پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ زکوٰۃ کی قیمت ان اضافی کی جو قیمت ہوگی اس قیمت کا اعتبار کیا جائے گا۔

شیرز کی زکوٰۃ

شیرز جو کہ تجارتی مدد ہے اس کے لئے یہ شرط زکوٰۃ واجب ہوگی اگرچہ یہ سکوٰۃ دل غور ہے۔ شیرز کی زکوٰۃ اس اعتبار سے لی جائے گی مگر زکوٰۃ اصل قدر پر واجب ہوں یا اصل رقم اور منافع

دونوں پر زکوٰۃ کی دیرنگی سے وقت بازار میں اس شہر کی قیمت ہے اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی مثلاً ایک
قاری لکھنؤ کا ہے جس کی قیمت مثلاً ایک کوڑے ہیں اس کی قیمت ہے اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی مثلاً ایک
بازار پر چنے یا دوسرے چیزوں کے قیمتیں مثلاً ایک کوڑے ہیں ایک سال کے بعد یہ کوڑے چار چھ
لکھ یا ایک چھٹی میں زید کی قیمت ہے دوسرے کوڑے ہو گئی اس کی قیمت بازار میں مثلاً بارہ چار چھ
سے تیرہ سو تینوں میں سے کسی قیمت کے قدر سے واجب ہوگی

بعض تو بیعت اور مصلحت کے اعتبار سے زکوٰۃ کی دیرنگی سے قیمت اصل قدر و منافع کی حمایت
شہر میں کیا دہزار روپے اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی اس لئے کہ تجارتی اموال میں مصلحت زیادہ منافع دونوں
پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اس میں بازار کی قیمت کا اعتبار نہیں کیا جاتا بلکہ اس کی قیمت کی خرید
و فروخت کا کاروبار ہی کرتے ہوئے کسی صورت میں زکوٰۃ کی دیرنگی کے وقت بازار میں اس شہر کی قیمت
ہوگی اس قیمت کے اعتبار سے زکوٰۃ واجب ہوگی

بونڈس کی زکوٰۃ

بونڈس جو حقیقت قرض بنے ہیں ان کی دیرنگی سے یہی حکومت کی جانب سے ۵ سال یا دس
سال کی مدت ہوتی ہے اس کی قیمت دین قرض کی ہے جہاں دین قرض کی مدت ۵ سال اس پر زکوٰۃ واجب
ہوگی مگر اس کی دیرنگی اس وقت لازم ہوگی جب تک کہ زکوٰۃ کے ۵ کے بعد رقم دوسوں ہو جب تک
کے بعد چند ستر سالوں کی بھی زکوٰۃ دینی ہوگی۔



کا اختیار نہیں رکھتا اگر یا یہ رقم واپس لے، اس لیے رقم کی حیثیت زمین کی سی ہے، جیسے مال مرہون کی زکوٰۃ زماہن پر واجب ہوتی ہے۔ زمین پر یہی اس کا بھی ہونا چاہیے، کیوں کہ زمین کی طرح اس زرخشاں کی حیثیت بھی ایک ایسی رقم کی ہے جو وثیقہ کی حیثیت سے اس کے پاس رہتی ہے۔ علامہ شامی نے مال مرہون کے تحقق لکھا ہے،

”ولا يمس ماله من أجل الموقوف لعدم الملك

الرفقة ولا على المراهن لعدم الصدق (۱۷)

۳۔ زکوٰۃ کا مخاطب شریعت نے افراد کو بنایا ہے نہ کاروانوں کو، اس لیے دوسری عبادت کی طرح زکوٰۃ کا تعلق بھی افراد سے ہے، دوسرے زکوٰۃ کے لیے شریعت نے ملک بلکہ ملک ام کی شرط لگائی ہے اور دینی مدارس اور ایسے دوسرے خیراتی ادارے اپنے فنڈ کے مالک نہیں ہوتے بلکہ واقفین اور معاونین کی طرف سے محض وکیل ہوتے ہیں اس لیے مدارس وغیرہ کے پاس حوالہ جو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں۔

۴۔ مال مسروم میں فیلولی طور پر زکوٰۃ واجب نہیں لیکن وہ مال حلال کے ساتھ اس طرح غنولہ ہو گیا ہو کہ حرام و حلال مال کے درمیان شناخت ممکن نہ رہے تو دونوں کے مجموعہ پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، یہ فقہاء کا معروف و مسلم اصول ہے، اسی قاعدہ کا اطلاق مال رشوت اور بینکس کے سود وغیرہ پر بھی ہوگا۔ شامی میں ہے،

”ولا زكاة من المقتصب والمملوك شرأ فاسد والمراد

بالمقتصب مالم يخلطه بغيره لعدم الملك (۱۸)

۵۔ دین کی تین قسمیں کی گئی ہیں۔ دین قوی، دین وسط اور دین ضعیف۔

قرض کی رقوم اور سالانہ تجارت کا عوض جو باقی دین قوی کہلاتا ہے، تجارتی سالانہ کے علاوہ کسی اور سال کی قیمت باقی ہو تو اس کو دین وسط کہتے ہیں، جو مال کسی مال کے بدلے میں باقی نہ ہو، بلکہ کسی بلا دشمنی کے عوض باقی ہو، جیسے ہب، بدلہ، صلح، وصیت و طہر تو اس کو دین ضعیف

کہتے ہیں۔ میں نے پہلے ہی عرض کیا کہ اگر کوئی دروین اس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے
تو اس وقت زکوٰۃ واجب ہوتی ہے جب کہ وہ قبضہ میں نہ آئے اور پھر اس پر اس کے بعد
دروین قوی دروین وسط میں نصیر سے پہلے ہی زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ فرق یہ ہے کہ دروین وسط میں نہ
آئے تھے و مصلوں ہونے کے بعد زکوٰۃ ادا کرے گا اور دروین قوی میں خطاب کا ایک تسلسل ہونے پر
زکوٰۃ واجب ہونے کے سلسل میں یہ دی مصلوں میں بان کو ساتھ رکھ کر دروین کے سلسل
میں زکوٰۃ کے بموجب دروین واجب کا فیصلہ کیا جاتا ہے۔

پراویڈنٹ فنڈ

پراویڈنٹ فنڈ کی حیثیت جبرت کی ہے اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ اس مسئلہ میں امامی
فریق کے ذریعہ میں مکمل امامت حضرت علامہ اشرف علی تھانوی سے دو مستفاد دروین منقول ہیں۔ ہونا
حق محمد شفیع صاحب نے اپنی کتاب میں صحت نے حضرت تھانوی جی کی ایسا ہے اس مسئلہ میں یہ تحقیق فانی
اس میں بھی پڑھتے ہوئے وہاں میں حضرت کے حقائق میں ہیں۔

۱۔ اس پر زکوٰۃ نہ دے دے تو دروین قوی میں اصل میں ہوتا ہے اور دروین متوسط میں اصل

نہیں ہے۔ اصل میں کسی روایت پر تحقیق میں ہے جب تک کہ کسی کی خدمت کو مل

نہ دے کی تصدیق نہ اور۔ عرض اس میں اصل میں بھی یہاں کے حکم میں لایا گیا ہے۔

پروانہ میں صحت کی ہے کہ اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ ۲۔

راہِ مصلوٰہ کو اس تحقیق سے اتفاق ہے وہ بھی رائے میں معلوم ہوتی ہے کہ پراویڈنٹ فنڈ
میں مصلوں و قبضہ سے پہلے زکوٰۃ واجب نہیں۔

حاجتِ اصلیہ

حاجتِ اصلیہ ال اشیاء کو کہا جاتا ہے جو انسان کی شخصی ضروریات کی ہوں۔ علامہ محمد سیدی

نے حجت صدیقہ کا ذکر کیا ہے۔

"کتاب المحتاج - بعد الحمد والثناء والاسنة - ۱۰۰

سکس والاب لغرب والحدود - ماس الفرس وودام

السکوب وکتاب الملم لاهلہ ۱۱

ظاہر ہے حجت صدیقہ کا تعلق سنی ضرورت سے تو مختلف فرد تھے، جس اور مختلف طبقوں اور پیشوں کے اعتبار سے حاجت صدیقہ کا تعلق عمل میں آئے گا۔

دین سے محفوظ ہونا

دین خلیفہ کے پاس زکوٰۃ واجب ہونے میں مان ہے اور اس کا قصد دینوں کو خرچ و تسلیل سے بچانا ہے، لیکن ان کی ترقی قیامی ہو، اصل قرار ہے جاتے ہیں، ان سے دینوں زبردست معاشی نفع اٹھاتا ہے اور اسے ہر سال ایک سو فی صدی رقم ادا کرنا پڑتا ہے اس طرح اگر پورا دین، انوال زکوٰۃ سے مسائل جاتا رہے تو فقر و احتیاج سے محروم ہوتے ہیں، حالانکہ ان کی زکوٰۃ ادا کرنے میں دینوں کے لیے یہ مان نہیں ہے جس کو شریعت دفع کرنا چاہتی ہے اس لیے یہ درمیانی رائے بہت مناسب ہے کہ سال میں کو جو رقم ادا کرنا ہے انحصار زکوٰۃ سے مستثنیٰ کر دیا جائے اور باقی دین مستثنیٰ کے بغیر اس کے مال میں زکوٰۃ واجب قرار دی جائے۔

کپنی پر زکوٰۃ

خلیفہ کے یہاں اموال میں شرکت اور منافع کا کوئی اثر نہیں یہ متفق علیہ قاعدہ ہے، دوسرے فقہاء کے یہاں حیوانات میں شرکت زکوٰۃ کے واجب ہونے اور نہ ہونے میں متوتر ہوتا ہے، لہذا کپنی کے مجموعی حصص پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، بلکہ کپنی کے حصہ داروں میں جو مالک نصاب ہوں وہ اپنی شخصی اور ذاتی حیثیت سے زکوٰۃ ادا کریں گے۔

زکوٰۃ

اندر۔ مولانا اعجاز احمد اعظمی، مدرسہ شیخ الاسلام، فیض آباد

اعظم غلہ

زکوٰۃ اسلام کے پنج بنیادی فرض میں سے ایک ہے جو صاحب نصاب مسلمان پر عائد ہوتا ہے۔ اس کے احکام و مسائل جو قرآن و سنت سے ثابت ہیں۔ کو مد نظر رکھتے ہوئے فقہاء نے اس کی وضع ذیل تعریف کی ہے:

”تمطیل جزء سال مبنیہ الشارح من مسلم فقیر غیر ہاشمی
ولامولاء مہ ثنائیہ (۱)“

کسی مسلمان فقیر کو برزہ ملی ہو۔ (۱) اشی کے ممالک میں سے ہو، مال کے ایک حصہ کو بے ضرورت
نے متعین کیا ہے اشی کے واسطے ایک ہوتا۔

اور اس کا سبب فرضیت یہ تحریر کیا ہے کہ

”ملك نصاب حولی تام فارغ من دین له مطالب من جهة العباد
ومن حاجته الاسلامیہ نامہ لہ تفتہ یتر (۲)“

ایسے نصاب کی ملکیت نامہ جس پر سال بھر چکا ہو اور اس پر کوئی ایسا دین نہ ہو جس کا سبب
بندگی کا قیام ہے، نیز اس کا حاجتِ اصلی سے نفاذ ہو اور وہ کسی چور اگرچہ ہو مگر

سوال نمائے کے دونوں محور کا جواب اسی سبب کی تفصیل میں مندر ہے، اس میں چند باتیں قابل غور ہیں:

(۱) ملک تمام: ۱۔ نصاب حولی ۲۔ فرقت عن الدین (۳) فراغت عن العبادۃ الاصلیۃ (۵) نماز۔

یہی پانچ کتے ہیں جن پر اس مجلس میں غور کرنا ہے۔

سوال:۔ ملک تمام سے کیا مراد ہے؟

”ان اسراراً باسماک انتام المملوكة بيداً و رقبۃ“

ملک تمام سے مراد یہ ہے کہ شئی کا مالک ہو اور قبضہ بھی اسی کا ہو اگر قبضہ نہ ہو تو ملکیت ناقص ہے، یہ قبضہ ہو لیکن شئی کا مالک نہ ہو تو یہ بھی ناقص ہے، لیکن بعض اوقات ملکیت ناقصہ، ملک تمام کے حکم میں ہوتی ہے، اس کی تفصیل دین کے اقسام کے سلسلے میں آ رہی ہے۔

سوالات کے جواب

(۱) مال تجارت جس کی قیمت پیشگی دائری گئی ہو، اور مال بھی وصول نہ ہوا ہو، بحر الرائق میں مایا کے حوالے سے لکھا ہے کہ اس میں زکوٰۃ شری پر واجب ہوگی، لیکن ادائیگی کا وجوب قبضہ کے بعد ہوگا اور سالہائے ماضی کی بھی دینی ہوگی۔

”ذکر فی المحيط فی بیان قسام الدین ان البیع قبل القبض

لا یمکن تصالاً لان ملک فیہ ناقص لاقتقاد السید والصحیح انہ

یکون نصیباً لانتہ عوض عن سال کانت یمد ثانیۃ علیہ وقد

امکنہ احتواء السید علی العوض فتعبر بہ ہاکیۃ علی انتخاب

ب متبار التمكن شرعا ۵۔ فعلى هذا اقل سهم لانتحاب الزکوة

معناه قبل قبضه واما بعد قبضه فتجب زکوته لیمّا معنی کالذین مقررہ

عید میں مذکور ہے۔۔۔ اقامت دین کے بیان میں۔۔۔ کہ حج قبضہ سے پہلے نصاب نہیں جتنا کیوں کہ قبضہ نہ ہونے کی وجہ سے ملکیت انہیں ہے اور صحیح یہ ہے کہ وہ نصاب ہو جائے گا۔ اس لیے وہ ایسے ماں کا فرض ہے جس پر اس کا قبضہ ثابت تھا اور اس ضمن پر قبضہ کرنا من ممکن ہے۔ پس اس کا قبضہ نصاب پر مستحب یا جائے گا کیوں کہ شرفاء و قبضہ پر قدرت رکھتا ہے اس بنیاد پر فقہائے ائمہ جو لکھتے ہیں کہ زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ اس کا مطلب یہ ہوگا کہ قبضہ سے پہلے زکوٰۃ کی ادائیگی واجب نہ ہوگی۔ لیکن قبضہ کے بعد معنی کی زکوٰۃ بھی واجب ہوگی جیسا کہ دین قوی "نہ ہو سکتا ہے۔"

اور قیمت جو پیشگی ادائیگی گئی، اس پر بائع کی ملکیت تمام ہو گئی، اس لیے اس کی زکوٰۃ بائع کے ذمے ہوگی، آگے ایک مسئلہ اجارہ کا رہا ہے اسی میں اس مسئلہ کی دلیل بھی موجود ہے۔ غرض۔
(۲) کرایہ کی مدت میں دی گئی رقم جو پیشگی، ادائیگی ہو، اس کی زکوٰۃ مالک مکان پر ہوگی، جس نے رقم وصول کی ہے، کیوں کہ وہ اس پر ملکیت قائم رکھتا ہے۔

"وذكر الشيخ الامام ابو بكر محمد بن الفضل البخاري في
الاجابة الطويلة التي تعارفها اهل البخاري ان الزكاة في الاجرة
المعجلة تذهب على الاجر لانه ملكه قبل الفسخ" (۲)
امام ابو بكر محمد بن الفضل بخاری نے ذکر کیا ہے کہ اجارہ طویل جس کا تعارف اہل بخاری میں
میں ہے، اس میں پیشگی دی ہوئی اجرت کی رقم کی زکوٰۃ مالک مکان پر ہوگی، کیوں کہ جب
تک اجارہ فسخ نہ ہو، اس مدت کا مالک وہی ہے۔

اور جو رقم ڈپوزٹ ہوتی ہے اہل علم میں واپس کر دی جاتی ہے وہ ملکہ رہن ہے۔ اور رہن کے

(۱) دین قوی کی تریب آگے آ رہی ہے۔ (۲) ہدایۃ الصانع ۶/۶

مہ ولو استاجر دارا او شیعہ واعطى بالاجرة جازۃ (کنز الدین حنفیہ ۳۶۶)

اگر کسی نے مکان کرایہ پر لیا، کوئی درجنہ اور اجرت کے عوض کوئی چیز بطور رہن کے دی تو جائز ہے
ظاہر یہی ہے کہ ڈپوزٹ رقم بعد میں واپس کے ساتھ مشروط ہوتی ہے وہ رہن اجرت ہی بنے گی۔ خود اہل مستعمل کے حق
اور رہن رکھنا درست نہیں ہے کیوں کہ وہ الفت ہے پس وہ اجرت ہی کے عوض تسلیم کیا جائے گا۔

متعلق تصریح ہے کہ اس میں زکوٰۃ مرے سے واجب ہی نہیں ہوتی، نہ اہلین پر نہ مرہون پر۔

« ولا یسئد مرہون بعد قبضہ - قال النخعی - ہی لاهل القرض لعدم

ملك القرض ولا علی الراهن لعدم البدل واذا استوفى الراهن لا یسئد

عن السنن (الاضیۃ ۲)

اوردہ مال مرہون میں قبضہ کے بعد اس پر غلام شاہی تحریر فرماتے ہیں، یعنی نہ مرہون پر ملکیت

نہ ہونے کی وجہ سے اور نہ مرہون پر قبضہ نہ ہونے کی وجہ سے اور جب راہنہ میں کسی مرہون کو واپس لے

دیا۔ جب بھی مالا مال نہ کر سکتا کی زکوٰۃ نہیں ادا کرے گا۔

(۳) جس مال کا کوئی ملکیت میں نہ ہو، جیسے مدارس اور اداروں میں جمع ہونے والی رقم، اس پر زکوٰۃ

واجب نہیں ہوتی۔

فلا زکوٰۃ فی مساکن الخیر والنفیل المسببۃ لعدم الملك (۴)

دکن کے چالوروں اور فی میل انڈیا میں کیے گئے ٹھکانوں پر زکوٰۃ نہیں ہے، کیونکہ ان کا

پر کسی کی ملکیت نہیں ہے۔

(۵) وہ مال جو کسی شخص کے قبضہ میں ہو مگر ختم آتا ہے، مثلاً شوت کا مال، بیگ کا سود وغیرہ، اگر یہ ختم ہوا

علیحدہ ہے، غلام مالان کے ساتھ مثالی نہیں ہوا ہے تو اس پر اس کی ملکیت نہیں، اگرچہ قبضہ ہے اس

لیے اس ملک معلوم ہے تو اسے واپس کرنا واجب ہے اور اگر ملک اسلام ہے تو پورے کو نفع اور مستحق

میں تقسیم کر دینا واجب ہے، پس اس میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

نہ اگر اپنے غلام مال کے ساتھ مخلوق کر دے کہ اس خلط کی وجہ سے وہ اس کا ملک قرار دیا جائے گا،

لیکن چونکہ دوسرے مال اس کی ملکیت میں غلط طور سے شامل ہو گیا ہے اس لیے اس مقدار کا وہ خاص

ہو گا اگر وہ لستہ کا حصہ ہے، اگر بتدریج اور بتدریج انسان علیحدہ کرنے کے بعد انصاف کے برابر مال دیا

ہے، تو زکوٰۃ واجب ہوگی اور یہ قدر انصاف نہیں پکنا تو چھ لکھ لیا تو اسے اس لیے زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

(۱) فتاویٰ شامی، ۶/۲۶۲

(۲) حوالہ سابق، ۶/۲۶۲

"فی النقیۃ، نوکانہ الحیث قعیا لا یلزمہ لزکوة لاد الن و احب النعم
 علیہ فلا یخید اباجاب التمدق یمضہ و مثله فی السریۃ
 و یصل احاشرمین تاخر غایۃ من متاوی معجۃ من طح مر لا فصر
 طیفہ و یغصب اسولا و خلطها منکبہ و یغصب و یغصب و یغصب و یغصب و یغصب
 لہ سورھا معاصہ رکوة علیہ یب وان یغصب لہ سورھا و یغصب و یغصب
 احدیون لا یغصب معاصیا لہ یغصب لہ سورہ علیہ یغصب (۱)

قصہ میں ہے کہ اگرچہ ان کے لئے زکوٰۃ واجب نہ ہوگی کیونکہ وہ گناہوں میں
 التصدیق ہے و جب کہ ان کے معلوم نہ ہو، اس لئے اس کے کچھ حصے کے صدقہ کو کوئی غائد نہیں دے
 اور اس لئے کہ بزرگ ہیں، اور فائدہ دینے کے واسطے کہ مسو فی عمل میں ملوئی ہو
 سے نفس کی بے کوری و مردانہ کا ناک ہوا یا اس لئے کوئی ان غصب کیا اور اسے اپنے مال کے
 ساتھ نمودار کر یا تو خدا کی وجہ سے وہ ایک ہرگز نہیں، اس کا منہ دینا ہوگا اور اگر اس کے سر
 اس کے پاس ہیں بقدر غصب مال نہیں ہے تب تو اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، اگرچہ وہ اور بقدر
 غصب ہو کہوں کہ وہ دیوں ہے اور دیوں کا مال ہمارے نزدیک واجب رکوة کا سبب
 نہیں ہے۔ (۲)

۱۵. وین کی زکوٰۃ دیوں پر نہیں واجب ہوتی، اور اگر دیوں کے پاس اس سے حاصل غصب
 ہو جو وہ کسی کی زکوٰۃ واجب ہو، دیں گے اور کہنے کی قدرت گئے اور جو اگر کوئی شخص مال
 منقول کو ہوا ہے تو علم ہے اس کے خلاف دنیا میں عدالت کا اور دائرہ گناہنا چاہیے اور آخرت
 میں خدا کے حوسے کو چاہیے لیکن اس کی وجہ سے زکوٰۃ کے مسئلہ پر کوئی اثر نہیں پڑے گا، زکوٰۃ
 کوئی سزا نہیں ہے کہ اس کے اس جرم کے بدلے ماٹنی جائے، یہ تو ایک عبادت ہے جو غلو میں
 اور ان شرع صدر گئے ساتھ اوکی جانی چاہیے۔

دین کی اقسام :

دوسو بیالیسی جید اور نا سیدی کے عقیدت دین کی تین قسمیں ہیں :-

دین قوی، دین متوسط، دین ضعیف.

دین قوی، وہ دین جو قرض یا مال تجارت کے عوض میں لازم ہوا ہو۔
دین متوسط، وہ دین جو قرض اور مال تجارت کے علاوہ کسی اور مال کے عوض لازم ہوا ہو۔ جیسے
استعمالی چیزوں، خدمت کے غلاموں اور رہائشی مکان کی قیمت۔

دین ضعیف، ایسا دین جو کسی مال کے عوض لازم ہوا ہو، جیسے ہبزویت اور بدلہ غلغ وغیرہ۔

قسم بوجہ ضعیفہ بدین علی تنسۃ اقسام قوی و هو بدل القرض

وماں استخارة و متوسط و هو بدل مالیس للتجارة کشم شیاہ

عبدتہ و عبد الخدمۃ و ذالکس و ضعیف و هو بدل مالس مال

کالہیہ و موصیۃ و بدل الخلع و المصح من دم العمد و الدیۃ و

بدل الکتابۃ و السماویۃ (۱)

۱۔ ہبزویت دین کی تین قسمیں قرار دی ہیں، قوی اور وہ بدل قرض اور۔ مال تجارت

ہے، اور متوسطہ ایسے مال کا بدلہ ہے جو تجارت کے لئے نہ ہو، جیسے استعمال کے پرے چیزیں وغیرہ۔

غلاموں اور رہائشی مکانات کی قیمت۔ اور ضعیفہ اور وہ ایسی چیز کا بدلہ ہے جہاں نہ ہبزویت ہے۔

وہیت، موصیۃ، صلح من دم العمد، دیۃ، بدلہ کتابت اور سماویۃ۔

دین قوی کا حکم یہ ہے کہ جب سید سال تمام ہوگا تو زکوٰۃ واجب ہوگی، لیکن اس کی ادائیگی کا وقت

اس وقت مؤخر ہوگا، جب تک اس میں چالیس درہم کے بقدر وصول نہ ہو جائے، جب اتنی رقم

مل جائے گی تو اس کی زکوٰۃ ادا کرنی ضروری ہوگی، اور اس کے بعد یعنی وصول ہوتی جائے گی، اسی کے صواب

چالیسواں حصہ واجب ہوگا۔

اور دین متوسط میں اس وقت تک وجوب ادا نہ ہوگا جب تک نصاب کے بقدر وصول نہ ہو جائے

لیکن جب اتنا وصول ہو جائے گا تو سہ ماہی نے ترشہ کی بھی زکوٰۃ دینی ہوگی، اور دین ضعیف میں زکوٰۃ اس

وقت تک واجب نہ ہوگی، جب تک بقدر نصاب دین وصول ہو کر اس پر سال نہ گزر جائے۔

”فمن القوم تجب مذكورة ادا حال الحد و بشراحي القضاة بالركن لبعض
ومعنى فيها درهم و كذا فيما راد محاسبه ومعنى المتوسط لا تجب
ما لم يقبض احد به • فمستتر لما معنى من الحوت من صحيح لسرواية
ومنى الضميمة لا تجب ما لم يقبض لها بما ويعول العزل بعد القبل
خطيبہ ۱۷۶

ہم اس آیت قرآنی میں جب ماں گزر جائے گا تو زکوٰۃ واجب ہوئی اور اس کے گی چالیس درہم وصول
ہونے تک مؤخر ہے۔ جب اس وصول ہو جائے گا تو ایک درہم واجب ہوگا اور اسی طرح خاندان میں
اس کے صاحب سے اور ان متوسط میں اس وقت تک واجب ہوگی جب تک نصاب وصول
کر لے گا اور اس میں ماں گزرتا ہوگی نصاب بھی ملے گا روایت ہے اور دین غنیف میں جب
تک نصاب کے ہر قدر وصول نہ کر لے گا اس پر قبضہ کے بعد ماں گزر جائے گا اس وقت تک
زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

(۱۷) سرکاری محکموں اور بعض پرائیوٹ کمپنیوں کے ملازمین کی تنخواہوں میں سے ایک مصر وضع
کر کے ان کے معفوہ کمانے میں دیکھ کر دیا جاتا ہے اور کچھ فی صد سرکار اس میں اضافہ کرتی ہے
جس کو پراویڈنٹ فنڈ کہتے ہیں اس رقم کے دو حصے ہیں ایک مصر اصل تنخواہ والا، دوسرا جو اس
پر اضافہ ہوا ہے۔

انہی کی زکوٰۃ کا تو کوئی سوال ہی نہیں اس لیے کہ اس پر اس ملازم کی ملکیت وارد ہے اور نہ
وہ ملکہ دین ہے۔ چمک دیں اگر کوئی چیز ہے تو وہ اصل تنخواہ والا حصہ ہے اس لیے اس مصر اضافی کی زکوٰۃ
اس وقت واجب ہوگی جب کہ اس پر قبضہ ہو جائے اور اس پر سال گزر جائے۔

البتہ اصل تنخواہ میں وضع شدہ رقم کے بارے میں غور کرنا چاہیے کہ آیا وہ دین ہے؟ اگر ہے تو
دین کی تین قسموں میں سے کس میں داخل ہے۔ اہم سرخشی نے بسوٹ میں اجرت کی حیثیت تفصیل کے ساتھ
نکس ہے فرماتے ہیں :

و فی الاجرة ثلث روایات من ایس حنیفة من روایة جعلها کاملہ
 لا محالہ لیست مکرر من ایس لاثنا عشر من المنفعة و فی روایة جعلها
 کبذل لثبات لہذا لان منافع مال من وجہ یکسہ یسی بمحکل
 لوجوب لکوة فہو والامع ان اجرة و استجارا و عید استجارۃ لکوة
 لیس منافع استجارۃ کما قبض منها لیس فی لکوة لکوة اعتبار
 لکوة المنفعة بکذل العین - ۱۷

اجرت کے سلسلے میں امام ابو حنیفہ سے تین روایتیں ہیں ایک روایت میں اس کو مثل مہرے
 قرار دیا ہے۔ اس سے یہ کہ یہ مال کا حصہ نہیں ہے بلکہ یہ کہ یہ منفعہ کا بدلہ ہے اور ایک روایت
 میں اسے مستثنیٰ پڑوا کر قیمت کے منہ مضبوط کیوں کہ منافع ایک طرف کے مال ہی نہیں
 وجوب زکوٰۃ کے مال نہیں ہیں۔ اور صحیح یہ ہے کہ گھر وغیرہ جو اسے تجارت ہو جس کی قیمت
 اور کریہ سدان تجارت کی قیمت کا ہوتا ہے۔ جب چاہیں وہ ہر دامن میں لے کر ان کی زکوٰۃ
 واجب ہوگی اس میں بدل منفعہ کو بدل میں کے قرار دیا گیا ہے۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ اگرچہ اجرت دین میں داخل ہیں اور اصح روایت کے مطابق جو
 حکم اس میں ملے گا ہے اس کی قیمت حاصل ہوتی ہے وہی اجرت کی بھی ہے۔ اگر مال تجارت کی اجرت حاصل
 ہوتی تو اس میں سے اجرت زکوٰۃ واجب ہے جس طرح مال تجارت میں واجب ہوتی ہو یا یہ دین قوی ہے اور
 اگر مستثنیٰ مالوں کی اجرت حاصل ہوتی تو اس کا قیاس ان میں سے ہے۔

خوارزمی میں جو دوسری روایت ہے، فقہ الحنفی حاشیہ بوارق میں عید کے حوالے سے سے ظہر
 روایت قرار دیا ہے۔ غرض پہلی روایت کی بنیاد پر اجرت دین ضعیف میں داخل ہے اور دوسری روایت
 کی روشنی میں وہ دین متوسط میں شامل ہے اور اصح روایت کے پیش نظر وہ اصل مال مستاجر کے تابع ہے،
 لیکن واضح ہو کہ یہ تین روایتیں ایسی ہیں جس کے کرایہ اور اجرت کے احکام متعلق ہیں جو خود مال میں مثلاً
 مکان، غلام وغیرہ لیکن یہاں جو اجرت درستیہ کمٹ ہے وہ کسی مال کی نہیں ہے بلکہ یہ بدل ہے

قدمت حرکی اور حرکتی فقہاء مال نہیں ہے۔ لہذا اس کی خدمت بھی مال نہیں ہو سکتی۔ پس یہ تنخواہ فیہ مال کی بدلی ہے اس لیے یہ دین ضعیف ہے۔ اور دین ضعیف کا حکم معلوم ہے کہ اس میں قبضہ کے بعد سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ پس پراڈیٹ فخر میں فواد اصل تنخواہ کی وضع شدہ رقم ہو یا اضافی رقم زکوٰۃ اسی وقت واجب ہوگی جب وہ یہ قدر انصاب قبضہ میں آجائے اور اس پر سال گزر جائے یا اگر اس کے علاوہ انصاب موجود تھا تو یہ رقم اس میں شامل ہو کر اصل انصاب پر سال پورا ہونے کے بعد اسی کے ساتھ اس کی بھی زکوٰۃ نکل جائے گی۔ واللہ اعلم۔

دوسری شرط نماز

نماز کے فرائض میں پڑھنے کے ہیں۔ ۱۰ اور شری فی فرائض میں:

اصحاب فی صنفہ مالہ السربادۃ و مقصر یا مہجوزۃ حطاً بقال مسی

بسی صلاۃ ویسومحرم و صلاۃ الفہ تعاقب کذا فی المعرب۔ ۱۱

نماز، مالہ لغت میں برصورتی کے معنی میں ہے۔ یعنی ایک بار کے ساتھ قطعاً کہہنا

ہے۔ مگر یہی صلاۃ صلاۃ و نیم کوا ۱۲، اور ماہ اللہ تعالیٰ کذا فی المعرب۔

اور شریعت کی اصطلاح میں بھی نماز کا وہی معنی ہے جو اجماع میں ہے۔ البتہ یہاں اس کی دو قسمیں ردی گئی ہیں۔ اول یہ کہ حقیقتاً اضافہ ہو، جیسے جالوروں میں تو والد و متاعل کے ذریعے برصورتی ہوتی رہتی ہے، اسی طرح تجمعات کے واسطے سے مال میں اضافہ ہوتا ہے۔ دوسرے یہ کہ یہ اضافہ تقدیر، درحکما ہو جیسے سونا درپانڈی کہ جب یہ اپنی ملک اور قبضہ میں ہے تو شریعت کی نگاہ میں اس میں اضافہ ہوتا رہتا ہے کیوں کہ اس پر قدرت حاصل ہے، یہ مال نامی تقدیراً ہے یعنی ظاہراً بڑھتا ہوا غرض نہیں آتا مگر اسے نامی ختم کیا گیا ہے۔

وفی الشرع ہونوعان حقیقی و تقدیری فالعقیقی الزیادۃ بالثبوت

والتماسل و امتحانات والتقدیری تمککہ من الزیادۃ بکثرۃ لسان

فنی بیہ او بیہ ثانیہ - ۱۱۱

شایستگی میں ماسکی دو قسمیں ہیں مثقی و تقدیری مثقی وہ ثابت ہو تو نہ نہاں ہو
تجدو نہاں سے درپٹ حاصل ہوتا ہے۔ تقدیری کا مطلب یہ ہے کہ ہر قدرت ہوا میں
کہاں ہوا۔ مکہ کے بعد میں ہوا میں سے نہاں کے۔

زکوۃ کی فرضیت کے لیے مال، حق کا صاحب ہونا، تہمت اگر کسی کے پاس نہاں کی دونوں قسموں کے
مبار سے کوئی نہاں نہیں ہے۔ سب سے زکوۃ فرض نہ ہوگی مثلاً کسی کے پاس زمین پر تہمت میں نہاں نہاں سے
ہیرو کا رفا ہے جس میں زمینیں قمری تہمت میں تو اگر اس کے پاس مالیت بہت زیادہ ہے لیکن ان میں سے
کوئی نہاں نہاں نہیں ہے اس لیے ان کا سب صاحب زکوۃ ہیں نہ ہوگا۔

تیسری شرط حاجت الصیہ سے فارغ ہونا

حاجت صیہ کے دائرہ میں وہ چیزیں آتی ہیں جن کا تعلق انسان کے جان و مال کی حفاظت اور کامیابی
سے ہے مثلاً نفقہ، رشتی مکان، بڑی کے اوزار، گرمی اور سردی کی ضرورت۔ بڑے سے آلات عزت، عمر
کے سال، ساریاں ورن کی حفاظت کے گھر مثلاً اچھے کپڑے، خیر و خیر اور بڑے عمر کے واسطے کتابیں۔

حاجة لاصلیہ ضروریہ مع الہدایہ من الانسان تحفظا کالصفۃ
و دور السکس و آلات العیوب و الشیاب محتاج سبب لرفع عہد السوء
و تقدیرا کالمدین و کالات حرفة و نوات المدا و دواب السکوت و

کتب العظم لاهلہاء ۱۶۱

حاجت صیہ وہ چیزیں ہیں جو انسان سے ہلاکت کو خارج کرتی ہیں مثلاً صیہ نقد، رہائشی
مکانات، عورت، حرب و گرمی و سردی کے لباس، تقدیرا جیسے رات عزت، گھر بوسا
ساری کے جانور، اور بڑے عمر کے لیے کتابیں۔

حاجت اصلیہ میں مزید کچھ اور تفصیلات ہیں جن میں فقہاء اپنی تاہوں میں ذکر کرتے ہیں، مثلاً

منعہالی پر پڑے کتنی تعداد میں ہوں۔ رہائشی مکان کس مقدار کا ہو، مولوی کے جائز کہنے ہوں کتابوں کے کہنے نیچے ہوں۔ تو حاجت اصل میں داخل ہوں گے اور کہنے اس سے زیادہ ہوں گے، لیکن زکوٰۃ کی بحث میں ان تفصیلات کی ضرورت نہیں ہے کیوں کہ یہاں مرے سے حاجت اصل سے فراغ کی قید وجوب میں مؤثر نہیں ہے۔ کیوں کہ زکوٰۃ کے لیے نصاب نامی شرط طے اور نصاب نامی بہر حال حاجت اصل سے فیض ہوگا، تو یہ قید درحقیقت کسی اختلاف کے لیے نہیں ہے، محض بیان واقعہ و اہتمام ذکر کے لیے ہے چنانچہ علامہ شامی نے لکھا ہے کہ:

فان نحو سنج لاصلیۃ اعم من ندس والسامی اعم منہ۔ ۹۰

یعنی جو نصاب اصل سے عام ہے اور نامی جو نامی نصاب اصل سے عام ہے، تو یہ ایک عام قید اور شرط کسی حکم میں لگا دی گئی تو اس کے ضمن میں خاص نو دہ خود دیا گیا، اب اس کے ذکر کی ضرورت اتنے کے لیے نہیں ہوتی، ہاں کسی خصوصیت کے اہتمام کی وجہ سے ہو تو اور بات ہے، پس ثابت ہو گیا کہ ان کا نامی جو ناجیدہ شرط طے، حاجت اصل سے فراغ کی شرط صرف انہماق واقعہ کے لیے ہے چنانچہ علامہ شامی اس کی مثال میں ذکر کرتے ہیں:

لانہ یخرج مسہا کتب المعلم لعمد مسہا و یس من نحو سنج

لاصلیۃ۔ ۹۰

دیکھیے غیر اہل علم کے پاس کتابیں جو نصاب اصل میں سے نہیں ہیں لیکن چوں کہ ان نامی نہیں ہے، اس لیے ان پر زکوٰۃ کا وجوب نہ ہوگا۔

چوتھی شرط دین سے محفوظ ہونا

دین سے محفوظ ہونے میں فقہاء نے طویل الاجل اور قصیر الاجل کی کوئی تفصیل نہیں بیان کی ہے، اس سے یہ ظاہر ہی معلوم ہوتا ہے کہ دین مطلقاً خواہ وہ طویل الاجل ہو یا قصیر الاجل، نصاب میں سے پروردگار وضع کیا جائے گا، دیکھیے مہر منوں کتنی طویل ایجاد ہوتی ہے، مگر فقہاء نے اسے بھی موانع

زکوٰۃ میں سے شمار کیا ہے۔ بہن بدائع الصنائع میں بعض مشائخ کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ ہر موجد الصنائع زکوٰۃ نہیں ہے، کیوں کہ عرفا اس کا مطالبہ نہیں جوتا۔

قال بعض مشائخنا موجد لا یصح لانه غیر مصطلح بہ عادة۔
ہم سے بعض مشائخ نے فرمایا کہ ہر موجد زکوٰۃ نہیں ہے کیوں کہ عرفا اس کا مطالبہ نہیں جوتا۔

اس کی علت لازماً غیر مطالبہ پر عادت نہ لگنے کی جائے تو بلکہ اس کی گنجائش معلوم ہوتی ہے کہ مال واجب الزادہ قسط کے بعد رہی ہر سال دین وضع کیا جائے کیوں کہ عادت اس سے زائد کا مطالبہ اس سال نہیں جوتا۔ نیز یہ کہ امام شافعی کے نزدیک کوئی بھی دین وضع نہ کرے زکوٰۃ نہیں جوتا۔ اس خیال سے اگر ارضیا صرف قسط واجب الزادہ کے بعد وضع کر کے باقی کی زکوٰۃ ادا کی جائے تو مستحسن معلوم ہوتا ہے۔ والٹر اعلم۔

کسیوں پر زکوٰۃ

کسی تجارت میں اگر متعدد شریک ہوں تو مجموعی سرمایہ پر مجموعی طور سے زکوٰۃ کا وجوب نہ ہوگا بلکہ انفرادی ایک پر ایک زکوٰۃ کا وجوب ہوگا۔ جب کہ اس کا حصہ بقدر نصیب ہوا اگر کسی میں تو بقدر نصیب نہ ہوگا۔ پس اس کے پاس اس کے طرہ و ماں زکوٰۃ موجود ہو، تو اس کے ساتھ شریک کر دیا جائے گا۔

وہ کما ت مشترکۃ ہیں انہیں قسط مختلف فیہ قل صاحب نہ
یعنی فی حال شریکۃ ما یضمربان لا یفرء، ہو کمال لصاب
موجو کل واحد مہما فان کل یصیب کل واحد مہما یبلغ نصف
تجب الرکبۃ والا فلا۔ (۲)

یہ حال جب تجارت مشترک ہو تو اس میں اختلاف ہے، ہمارے اصحاب نے فرمایا کہ شریک کی حالت میں بھی وہی چیز مشترک ہے جو نذرانہ کی حالت میں ہے اور وہ نصیب تمام ہے ہر ایک کے حق میں پس اگر ہر ایک کا حصہ نصیب کے بقدر ہے تب تو زکوٰۃ واجب ہوگی اور نہ نہیں۔

ہیرے اور جواہرات کی زکوٰۃ

ہیرے اور جواہرات اموال نامیہ میں سے نہیں ہیں۔ اگر بعض تجارتی چول تو زکوٰۃ واجب ہوگی۔
ورد نہیں۔

لا زکوٰۃ فیہ الذلک فی و انہو اھل و ان صاوت اللفظ اتفاقاً الا ان شکوا
للتجارة - (۲)

مستحیوں زادہ جواہرات میں بالاتفاق زکوٰۃ نہیں ہے اور ہرگز کے برابر چول مگر یہ کہ تجارت
کے لیے چول اتہم زکوٰۃ واجب ہوگی۔

تاہم جو لوگ انکم نکس اور دیگر سرکاری قوانین سے بچنے کے لیے نقد روپیوں یا سونے یا ناری کی صورت
میں اپنے سرمائے کو محفوظ کرنے کے بجائے ہیرے اور جواہرات لاکھوں روپے کے خرید کر محفوظ کر دیتے ہیں اس میں
یہ بات قابل غور ہے کہ یہ نیت کس ذمہ سے ہیں اس کی۔ اگر کا خیال ہے کہ یہ نیت درحقیقت تجارت ہی کا نیت
ہے کہ نہ صرف کے موقع پر اسے فروخت کر کے پھر سے روپیہ بنائیں گے اور نفع بھی مانتے گے۔ گناہ کا ایک
لاکھ کا ہیرا میں لکھن ہے کہ دس سال کے بعد ڈیڑھ دو لاکھ کا ہو جائے، اس لیے ایسے ہیرے جواہرات پر زکوٰۃ
واجب ہوگی۔

اجتہاد خواہین صحت تہذیب و دانش کے لیے جواہرات استعمال کرتی ہیں اور ہر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

اموال تجارتی پر زکوٰۃ

زکوٰۃ کی ادائیگی میں اصل یہ ہے کہ وہ مصلاب کے جز سے ہیں یعنی جس مال کا انتخاب ہوا، زکوٰۃ
اسی میں ادا کی جائے، البتہ ادھنوں میں شریعت نے ایک خاص حد تک بکرا یا متعین کی ہیں، پھر اس کے
بعد لوٹ کا واجب ہوتا ہے، اس کے علاوہ تمام اموال میں قائم ہو رہی ہے کہ جس مال کی زکوٰۃ لاکھ یا
اسی مال میں سے ہر قدر زکوٰۃ کے طعمہ کیا جائے۔ صاحب ہائے تحریر فرماتے ہیں،

پھر نماز سے صواب کے درمیان تصرف ہے، اور صواب کے نزدیک درجہ دوم اور اسوں
 تھار میں صواب کا معمولی حیثیت سے واجب ث صورت تیسرے اور صابین کے نزدیک صواب
 اس کا جزا صورت اور معنی کے ہی ذمے ہے لیکن اس کے علاوہ معمولی حیثیت سے اس کی جگہ
 نہ کہہ سکتے ہیں اور صواب کا، صواب صواب حق یعنی نہ تعالیٰ کے اذنی سے قائم ہو جائے گا ہی کا حد
 پر جامع صواب کا یہ مسئلہ یہی ہے کہ کسی شخص کے پاس دو سو گز فیہ گچھوں تجارت کے لیے ہے اور اس
 کی قیمت دو سو درہم ہے اور اس کے پاس اس کے علاوہ اور کوئی مال نہیں ہے اور اس پر مال
 گز گیا، تو اگر گچھوں کا کرنا چاہے تو بغیر اختلاف کے پانچ فیض اور کرے گا، اور اگر قیمت لوگنا چاہے
 تو یہ بھی جائز ہے طلاقاً و مشاعاً لیکن یہ صواب کے نزدیک کسی در یا دنی ہر صورت میں مال
 پر راہ ہونے کے دن کی قیمت ادا کرے گا اور وہ پاکی و درہم ہے اور صاحبین کے نزدیک وہ لوگوں
 صورتوں میں ادا کے ذیل قیمت دے گا۔

تھوک اور پھلنگ تجارت میں زکوٰۃ کے لیے اس کے طریقہ تجارت کا اعتبار ہوگا ایسی اگر تھوک
 کا آجر ہے تو مال کی قیمت تھوک کے حساب سے لگائی جائے گی، اور نہ پھلنگ۔

زمین کی تجارت کے متعلق مسئلہ یہ ہے کہ اگر عسری یا فراخی زمین بغرض تجارت خریدی ہے تو اس
 میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، کیونکہ اس کا فرض عسری یا فراخی ہے، لیکن اگر وہ محمد سے ایک روایت یہ بھی ہے
 کہ اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر اس میں کمی کرے گا تو عسری یا فراخی میں واجب ہوگا۔

وَمِمَّا اشْتَرَىٰ مِنْ حَشْرِ دَخْرٍ ۖ وَالْمَشْجَرَةُ لَا تَجِبُ عَلَيْهَا الزَّكَاةُ ۝

عند محمد اذا اشترى ملتجاة أرض حشر تجب الزكاة مع العشران بدع۔
 اگر عسری یا فراخی زمین تجارت کی نیت سے خریدی تو اس میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اور نہ محمد
 طیارہ سے روایت ہے کہ اگر عسری زمین بغرض تجارت خریدی تو زکوٰۃ واجب ہوگی، اور اگر کمی
 کرے گا تو عسری واجب ہوگا۔

اور اگر غیر عسری و فراخی زمین بغرض تجارت لی گئی ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی اور اس وقت

کے نرخ کے حساب سے ہوگی۔

شیر زادہ رولنڈس کی زکوٰۃ

شیر زادہ کی تجارت ہرنے کی وجہ سے زکوٰۃ فرض ہوگی، ان کی مالیت کا تعین ذوق کی بنیادی قیمت سے ہوگا اور نہ مارکیٹ کے نرخ سے بلکہ وہ شیر جس مالیت پر مشتمل ہوگا اس کا اعتبار ہوگا، مثلاً شیر کا مالک ابتداء سال میں بقدر نصاب ملکیت رکھتا تھا اور پھر درمیان میں بذریعہ تجارت اس میں اضافہ ہو جاتا، تو سال کے آخر میں قدر مالیت فراہم ہوگئی ہے اسی سے زکوٰۃ نکالی جائے گی۔

اب رہا یہ سوال کہ اس مالیت کا پتہ کیسے چلے گا تو موجودہ کاروباری نظام میں اس کے حلوم کرنے کا طریقہ واقعی دشوار ہے، ایسی صورت میں انسان راویہ ہے کہ مارکیٹ کا نرخ دیکھ لیا جائے، مگر یہ طریقہ غلط نہیں لیکن گمان یہ ہوتا ہے کہ بازار کا نرخ اس کی مالیت سے کچھ زائد یا کم از کم برابر ہوتا ہوگا تو عیناً اسی نرخ سے زکوٰۃ ادا کی جائے، مگر زکوٰۃ میں کمی کا احتمال نہ رہے کہ خدا کے یہاں مواخذہ ہوا، اگر کچھ زیادہ دے دی جائے گی تو مستحسن ہے۔

محور ثانی، نصاب زکوٰۃ

سونے اور چاندی دونوں کا نصاب اصل ہے، دونوں میں سے کوئی ایک دوسرے کے تالی نہیں ہے، فقہانے لکھا ہے کہ مال تجارت کی قیمت کا تعین دونوں سے ہو سکتا ہے، لیکن اگر ایک سے نصاب پورا ہوتا ہو اور دوسرے سے نہیں تو جس سے نصاب پورا ہوتا ہو اسی کا اعتبار ہوگا، وجوب زکوٰۃ کے اندر بھی اور اسی پر قیاس کر کے حرمت افذ زکوٰۃ کے اندر بھی اس لحاظ سے موجودہ دور میں چاندی کا اعتبار ہوگا۔

ثم فی تقویم ہر وزن الشہارۃ التحصیر یقوم ما یبہما شاد صی: الدہام

والہ ما منیر: لا اذ کما ت لا تسمع ما حد ہما نصاب لحیث حد تعیین

التقویم بما یبلغ نصاب: ہکذا فی البحر الرائق: (۱)

پھر یہاں تجارت کی تحریر میں فتیہ ہے اور ہر دو بار میں سے جس سے چاہے قیمت ۱۰ لے۔
ابن اگر کسی ایک سے ضابطہ دہرا من ہو تو وہ نہیں ہے جس سے ضابطہ دہرا ہو

خوثرالث، مصارف زکوٰۃ

(۱) سوال میں مذکور پہلی صورت زکوٰۃ کی دوائے گی کے لیے یہ کہ درست ہے بلکہ مستحسن ہے بے اہل داری
کو اختیار کرنا چاہیے، جنم در سر زکوٰۃ و ہند گان تو ظاہر ہے کہ وکیل ہے کہ انھوں نے زکوٰۃ کی رقم اسی لیے
حوالہ ہے ہمارے میں جو مستحسن طریق میں ان پر فرق کی جائے، اسی کے ساتھ ساتھ وہ طلبہ کتاب بھی ہے
حضرت مولانا شعیبہ امروہوی علیہ الرحمۃ تحریر فرماتے ہیں:

متمم در سر زکوٰۃ واجب بلکہ واجب ہے، جیسا کہ یہ بلا مال کا ہوتا ہے جس جو غنی کسی نے ہر گز
تم کو فقہ نو دہد کا قبضہ ہے، اس کے قبضہ سے حکم سنی سے ملتا اور ملک طلبہ کا ہو گیا اگرچہ وہ
جہول الکلیۃ والذوات ہوں، مگر نائب مین ہے اور منہ بعض دعوہ میں وکیل معلیٰ کا بھی ہو سکتا ہے۔

لیکن یہاں یہ بابت قائم کا نام ہے کہ طلبہ کے نائب اور قلم ہونے کا مطلب یہ نہیں ہے وہ زکوٰۃ کی رقم
قبضہ کرنے کے بعد آزاد ہے کہ وہاں چاہے خرچ کرے، بلکہ وہ ملک کا نائب ہے اور زمین کی نیابت میں اس نے
زکوٰۃ وصول کی ہے، انھیں پر خرچ کرنا مستحسن ہے، اگر وہ صحیح معر فوں میں خرچ نہیں کرتا تو سب تصدق فقرا، زکوٰۃ
و ہند گان کی زکوٰۃ اور انہیں ہوگی، انھیں دوبارہ زکوٰۃ دینی ہوگی اور اس کا وبال منہ در سر پر نہ لگا اگر کوئی بہتر
ایسا کرتا ہے تو اسے زکوٰۃ کی رقم دینی جائز نہیں ہے، یہ تو در سر کے بہتر کا مسئلہ ہے، جس کو زکوٰۃ و ہند گان کی کوئی
ولایت حاصل نہیں ہے، خود صاحب دار اور سلطان زکوٰۃ وصول کرے کہ، اور صحیح معر فوں میں خرچ نہیں کرتا
تو زکوٰۃ و انہیں ہوئی، چنانچہ مہر میں ہے،

فاما ما یاخذ سلاطین بما ساءلواہ الخلفۃ من الصدقات والغشود

الخروج والجزیۃ لہم یشہون لہ محمد رحمہ اللہ فی الکتاب وکثیر

من ائمۃ سلع بعضیہ ہادۃ ثانیہا لیمامہمہ و بین اللہ کما فی حق العین

علماء اہم لا یعتبرون من غیر مصارف الصدقة .

رہے وہ منکات اور مشاعریہ اسے اسے کے دلم و دوسرے میں تو
اس کے نام محمد علیہ السلام کے کوئی نہیں یہ اسے سے انش فوق دینے میں کہ وہ
دیکھتا ہے یہاں دین مذہب راہوں کے اسے اسے کوئی ہے یوں کہ ہم جانتے ہیں کہ وہ
کچھ مصارف صدقہ میں نہیں کرتے۔

یہاں ایک اور صورت بتائی گئی ہے کہ زکوٰۃ دینے والا خود انھیں غلام سلاطین کو دینے کی زنت
کے زکوٰۃ دیا ہو جائے گی۔ یوں کہ انھوں نے فکر کے ذریعہ انھوں کو منع کر کے اپنے اوپر دوسروں کے
اتنے حقوق میں کرے جس کے مال دست کوئی ان حقوق سے عمدہ ہو نہیں ہو سکتے، ظاہر ہے کہ ایسی صورت
میں وہ زبردست مدین میں اور اس کی وجہ سے اظہار کے انتہائی مرتبہ پر ہیں، پس انھیں کوئی زکوٰۃ دانا
نادیا جائے تو زکوٰۃ دیا ہو جائے گی۔ پھر یہاں مذکور نہیں لکھتے ہیں:

والاصح انہ یصدقہ دلت من جمیع باب الاموال و غوا ما یسمع منہ
علیہم لان ما فی ایدیہم من موال المسلمین وما علیہم من التبعات
لوی ماہم فلو ردوا علیہم سبق فی ایدیہم شئ مہم یسروہ
الفقرۃ ۱۰۷

اور اصح یہ ہے کہ سب مال و دین سے زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی، جب کہ روایت وقت
خود انھیں کو زکوٰۃ دینے کی نیت کریں، یوں کہ انہیں اموال مسروہ کے غلام پر مومن
کے پاس میں دے دیتے، ان میں پر مسدود ہیں جو ان کے اس سے زیادہ ہیں، اگر وہ سب لوٹا
دیں تو ان کے ختم کچھ نہ بچے گا وہ نہ دے سکے۔

اس عبارت سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ہر قسم کی زکوٰۃ دیا ہو جائے گی، لیکن جو لڑائی میں اس
سلسلے میں تھوڑی تفصیل درج ہے، وہ دیتے ہیں:

وظاہر ما صححہ اسرخصیہ لافرق بین الامور مطاعرة و باطہ

وضع سوا الحی عدم سجاوز من الاموال الباطنة قدر وسه نفس
لا تله ليس للسلطان ولاية امر كذا في الاموال الباطنة فلم يصح

(الاجنہ - ۱)

عام مدرس نے جس کی تعمیل کی ہے ظاہر اس سے معلوم ہوتا ہے اموال کی ہر دو اقسام میں کوئی
فرق نہیں ہے مگر دو ابائی نے اس سوال پر فرمایا کہ جو روایا ہے اور کہا ہے کہ ای پر نفی
ہے کیوں کہ اساطن کو اسوں پر مذکی زکوٰۃ لینے کا حق نہیں ہے پس اس کا کیا صحیح نہیں ہے۔

یہی بات علامہ ابن ہمام نے بھی حاکم شہید کے حوالے سے نقل کی ہے، انھوں نے بھی اسی کو صحیح
قرار دیا ہے، بہر حال یہ ایک الگ مسئلہ ہے جس کا تعلق ہماری موضوع زیر بحث سے نہیں ہے، لیکن اس
سے اشتباہ ہو سکتا تھا، اس لیے وضاحت کر دی گئی۔

غرض جب صاحب اصطلاح مدعرف میں زکوٰۃ خرچ کرے گا تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، تو مدرس کا حکم جو
صاحب امر اور صاحب ولایت بھی نہیں، دو پختی مرضی سے جہاں پیامت کیسے خرچ کر سکتا ہے، اس مسئلے
میں احتیاط بہت ضروری ہے۔

(۷) زکوٰۃ وصول کرنے کے لیے مدارس میں ہوسفر، و مصلین، قرض کیے جاتے ہیں۔ یہ لوگ زکوٰۃ پر حامل
نہیں ہیں، قرآن نے جن لوگوں کو انصافین علیہا کہا ہے وہ دوسرے لوگ ہیں، چنانچہ فقہان
کی تصریح کرتے ہیں،

فہم اندین نصبہم لامام نجیایہ صدقات۔ ۱۰

یہ وہ لوگ ہیں جن کو امام صدقات کی وصول کے لیے مقرر کیا ہے۔

امام کو نجیایہ صدقات کا حق اس کی ولایت عام کی وجہ سے حاصل ہوتا ہے اور عالمین میں
کے کل کارکن ہوتے ہیں، مدارس کے مجتہدین کو اہل اسلام پر کون ہی ولایت عام حاصل ہے، صرف کام کی
فاسر مشابہت دیکھ کر حقیقت کو نظر انداز نہیں کرنا چاہیے، مجتہد مدرس کا صرف مشکم ہے، زیادہ سے زیادہ
جن لوگوں سے اسے چند دستیاب ہوتا ہے ان کا وکیل ہے، اس کے کارکنوں پر شریعت کی مخصوص اصطلاح

کو منطبق کرنا مناسب نہیں ہے۔
 پھر ہر سفر، کو زکوٰۃ کی رقم کی کیشن دینے کا سکہ ہر ذرگ ہے، اگر تو یہ عاقلین بھی الزم کرنا نہیں
 ہیں کہ انہیں زکوٰۃ لینے کا اس بنیاد پر استحقاق جو دوسرے کیشن کے طور پر زکوٰۃ دینا خود حمل نظر ہے بلکہ فقہانہ
 کی تصریحات اور تعامل کے خلاف ہے۔

قال العيني افترق العلماء على ان المدخل في الصدقات هم السادة الفقهاء
 فبعض الصدقات وانهم لا يستحقونها على تبين اجروا ما هو ما صعب

اوتمنا واسلمه اجر صله على حسب جهاد كذا في (رواج الفوائد) وما من
 امام عثماني نے فرمایا کہ علم اس بات پر متفق ہیں کہ غلامی کی الصدقات وہ لوگ ہیں جو زکوٰۃ کی وصولی
 کرنے والے ہیں یہ لوگ زکوٰۃ وصول کرنے کے عوض میں کسی حسین جزیعی نہ ہوں گے اس لئے
 مے کے متفق نہ ہوں گے، ان کے یہ عمل کا معاوضہ ان کے اجتہاد کے مطابق ہو گا۔

عاقلین کو جو فقیر زکوٰۃ کی رقم سے دیا جاتا ہے وہ بقدر کفایت ہوتا ہے، یہی تمام فقہا کہتے ہیں
 اور اسی پر تعامل رہا ہے اس کی شرح ہے کہ اس کی وصولی کردہ زکوٰۃ سے اسے آئی رقم دے دی جائے
 کہ اس کے کام کے زمانے کے اخراجات اس کے اور اس کے گھروالوں کے بہولت اور سہولت پر جائیں و
 اس میں اجرت کی مشابہت تو ضرور ہے مگر اجرت نہیں ہے اسی لیے اس کو اجرت کے بجائے عامل کا حکم
 دیا جاتا ہے اس کے برخلاف کیشن اول سے آخر تک اجرت کا معاملہ ہے مای واسطے فقہائے اہل سن

(۳) قال تبار في شرح الفتاوى: ليس ما يأخذها اجرة لانه لا يشكر الا على عمل معلوم وعدة
 معينة لا صدقة لانه يأخذها ولو كان غنيا ويحجب به الفسالة بالاجماع ولكن فيه شبهة الصفة
 قلم بجزءه أخذها العامل بها فليس صيانة لقربته حصل على الله عليه وسلم عن ارسخ

الفاصل - اوجز فاصلا ۱۸۶۰

فاصلی تقاری نے شرح فقہاء میں لکھا ہے کہ عامل جو کہ فقیر و عاقل یا محتاج ہے جس سے کہو کہ اجرت مستحق ہے
 اور حسین اجرت نہیں ہے، اور وہ عاقل یا محتاج ہے اس لیے کہ فقیر ہونے کے باوجود اسے مال دینے کا اور عاقل ہونے کے
 جائز ہے لیکن اس میں صدقہ کا حکم ہے اس لیے مال باقی نہیں رہتا کیونکہ اس کی فاقہ و غنی کی حالت کو
 اور اسے ان اس سے منظور کرنا مطلوب ہے۔

طرح کے کمیشن کو جائز قرار دیا ہے کہ اجرت بالکل قبول ہوئی ہے اور یہ قاعدہ مسلم ہے کہ اجرت کی
چھالت معاملہ کو فاسد کر دیتی ہے، اگر اس اجرت کے فائدے نفع نظر بھی کر لیا جائے تو بھی یہ عود کمیشن کے
زکوٰۃ کی رقم دینا کسی طرح جائز نہیں، کیونکہ زکوٰۃ کو کسی مال یا خدمت کے عوض دینا درست نہیں ہے۔

البتہ اگر کمیشن زکوٰۃ یا مال واجبہ التملیک کے ملکاؤں کو، البتہ لے کیا جائے تو اس میں عارف
کی چھالت کا عنصر باقی رہے گا مگر یہ دور ہو جائے تو معاملہ صحیح ہوگا۔

زکوٰۃ کی رقم سے غلوہ دینا درست نہیں ہے، زکوٰۃ صدقہ ہے جو کسی چیز کا عوض نہیں ہونا بلکہ خواہ اجرت
ہے، اجرتوں میں زکوٰۃ کی رقم فریق کرنا خلاف ہو ضرور ہے۔

خلاصہ جمعایات

پہلی شرط ملکیت نام

۱۔ مال تجارت جس کی قیمت پیشگی اور بروی گئی چیز نہیں ملے گی، وصول نہیں ہوئی ہے، قیمت پر زکوٰۃ
واجب ہوگی، بائع کے اوپر اور مال جو وصول نہیں ہوا ہے جس کی زکوٰۃ بھی واجب ہوگی، مشتری
کے اوپر لیکن چالیس درہم کے بعد رد میں ہونے کے بعد ادا کرنا واجب ہوگا۔

۲۔ کرائے کی مدت میں بروی گئی پیشگی رقم کی زکوٰۃ مالک مکان پر ہوگی۔

۳۔ دوپڑوں پر مقدار بارہ کے فیض ہوا غنیمت پر ہی ہونے پر کوئی داکو واپس کیا جاتا ہے وہ بین
کے حکم میں ہے، اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے، نہ مالک مکان پر نہ گریہ دار پر۔

۴۔ جس مال کا کوئی مالک معین نہ ہو اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

۵۔ حرام مال، غیر مخلوط اور مساز ہے تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے، اور اگر مخلوط و غیر مشیز ہو گیا ہے
تو اس کی مقدار ادا کر کے زکوٰۃ واجب ہوگی۔

۶۔ دین قوی کی زکوٰۃ داکن پر واجب ہے، مگر وجوب ادا چالیس درہم کے بعد وصولیابی کے بعد
ہے، دین ستر مہل کی زکوٰۃ بھی داکن پر واجب ہے، مگر بعد رخصت وصول ہونے کے بعد، اور

دین ضعیف کی زکوٰۃ واجب نہیں ہے، دسویا بی کے بعد جب کہ ہندو رخصت ہو، سال گزرنے پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

• ————— ہارڈنٹ فنڈ کی زکوٰۃ واجب نہیں ہے، دسویا بی کے بعد سال گزرنے پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

چوتھی شرط، دین سے محفوظ ہونا

(۱) دین کے مانع زکوٰۃ ہونے میں طویل الہل اور قصیر الہل کی تفصیل نہیں ہے۔

کسٹیوں پر زکوٰۃ

- ایک تجارت میں کئی افراد شریک ہوں تو، غذا دار زکوٰۃ کا وجوب ہوگا، اجتماع نہیں۔
- میرے چاہے بات بغرض تجارت ہوں تو زکوٰۃ واجب ہوگی، سرمایہ محفوظ رکھنے کے لیے اس کو بیس جو بہت تنگ ملک میں رکھ بیٹھتا اس میں زکوٰۃ کا وجوب ہوگا۔ محض تینیں وازر کے لیے اس تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔
- اموال تجارت میں زکوٰۃ ادا کرنے کے لیے نرخ کا تعین وجوب زکوٰۃ کے دن کے لحاظ سے ہوگا۔ عثمینی و مغربی زمین تو بغرض تجارت لی گئی ہو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے، اس کے علاوہ کوئی زمین، گھر برے تجارت لیا گیا تو اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔
- کسٹیوں کی شیعہ تجارتی مال میں اس کے لیے ان کی زکوٰۃ واجب ہے اور قیمت کا تعین ان کی مالیت سے کیا جائے گا۔

مخوشانی: نصاب زکوٰۃ

- چاندی اور سونا دونوں نصاب میں اصل ہیں، تجارتی اموال میں جس کے حساب سے نصاب پر ہوتا ہو، اس کا اعتبار ہوگا۔

محور ثالث، مصارفِ زکوٰۃ

- ۱۔ طالب علموں کے مسئلے میں ادائیگی زکوٰۃ کی صورت سونامہ میں درج ہے وہ مستحق ہے۔
- ۲۔ مستحب مدرسہ زکوٰۃ دہندگان کا وکیل ہے، وکیل کا نائب اور قیّم۔
- ۳۔ مدرسہ کے سفر، عیال میں شریک نہیں ہیں، اس لیے مدرسہ زکوٰۃ سے زان کو تنخواہ دی جاسکتی ہے اور نہ کمیشن، ہاں اگر فرقہ کی وجہ سے حق زکوٰۃ ہوں تو زکوٰۃ میں دی جاسکتی ہے۔
- ۴۔ فی سبیل اللہ سے مصداق امانت مجاہدی سبیل اللہ ہیں، مگر ان کے ذہن میں قطع الحال کو داخل کیا جانے کا جواز نہیں ہے۔
- ۵۔ فی سبیل اللہ کے بزرگوں صدقہ جی ان میں فقہ بنیاد کی شرط ہے۔
- ۶۔ مصارفِ زکوٰۃ کو مصارف میں مختلف ہیں ان پر قیاس کے دو مترزن کو مصارف کے دائرہ میں نہیں لایا جاسکتا۔
- ۷۔ فی سبیل اللہ کسی بھی مصارف زکوٰۃ کے واسطے میں ایسی کوئی صورت نہیں مل سکتی جس میں زکوٰۃ کی تنبیہ نہ ہوتی ہو۔

واللہ اعلم بالصواب و اللہ مرجع المسائل

اسلام میں زکوٰۃ کا متصرف

ام — مولانا شعیب احمد قاسمی، دہلی افتاء، مدرسہ شاہی سرگودھا

ملک نام کی تعریف

جس خطی میں ملک کو ملکیت و قبضہ دونوں حاصل ہو جائے اس پر ملک نام کا اطلاق کیا جاتا ہے اور اگر صرف ملکیت حاصل ہو جائے لیکن قبضہ حاصل نہ ہو جیسا کہ قبضے سے قبل سٹے شدہ مہر کی عورت ملک چھو جاتی ہے لیکن مہر پر قبضہ نہ ہونے کی وجہ سے ملکیت نہ عورت کو حاصل نہیں ہوتی ہے اسی طرح اگر مال پر قبضہ نہ ہو جائے لیکن ملکیت درحقیقت اپنی نہ ہو بلکہ کسی اور کی ہو تو ایسی صورت میں بھی ملکیت نام حاصل نہیں ہوتی ہے جیسا کہ فرض دار شخص جو مال ملک کر قبضہ نہ کرے یا مہر و جہرہ کے توسط سے اس کے قبضہ میں نہ آئے یا ایسی صورت میں فرض دار کے قبضہ میں تو مال آگیا ہے لیکن مار کے ساتھ فرض خواہ کا بھی حق لاحق ہو جائے ہے لہذا اس کے ذریعہ سے فرض کو اگر مال اس پر واجب ہو جائے ہے لہذا اس مال کا ملک درحقیقت فرض خواہ ہی پر آتا ہے اس لئے فرض دہن کے حق میں اس مال میں ملکیت نام حاصل نہیں ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے مفروض پر اس مال کا زکوٰۃ بھی واجب نہیں ہوتی ہے۔

”ومنہا الملك التام هو ما اجتمع فيه الملك واليد والما اذ: وحده الملك

دون اليد كالحصد ان قبل الفحص و وحده اليد دون الملك كحصد النكاح

واليد دون التجميع فيه الزكاة ۱۱

(۱) مالکیہ کی مکتوبہ پر ۱۲۸۱ھ و مسند فقہ البحر ۱۲۸۱ھ

تک تمام وہ بے رحمی میں قبضہ و ملکیت دونوں جمع ہو جائے اور یہ حال جب صرف ملکیت حاصل ہو اور قبضہ نہ ہو جب کہ نفس نہیں عورت اور نہ قبضہ حاصل ہو لیکن ملکیت نہ ہو جس کے مکان اور عین کی ملکیت تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی ہے۔

قیمت اور اگر کے قبضہ نہیں کیا اس کی زکوٰۃ

جس مال تجارت کی مشتری نے قیمت اور کر دی ہے لیکن ابھی قبضہ نہیں کیا ہے اس کی زکوٰۃ پر مشری پر واجب نہیں ہے۔ (۱)

• والاند سترہ لنعاف فسل قلمہ: (۲)

یعنی جو مال تجارت کی عرض سے خرید ہے اس میں قبضہ سے قبل زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

• انسع قبل الفجر لانجب صبه الركوة: (۳)

یعنی بھروسے سے قبل بیچا میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

اور قبضہ کے بعد نین اذین کی زکوٰۃ مشری پر واجب ہوگی یا نہیں؟ تو اس میں حضرات فقہاء کا اختلاف ہے۔ کہ حق مال کی عبادت سے وضع ہوتا ہے کہ مشری پر نین اذین کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی ہے۔

احل لہ ما شئہ اشترى ارجل لسانہ وسم بضمها حتی حلی

لحون ثم قبضها لا بکوۃ علی المشتري مما مضى لانها کام مفعولہ

علی البائع بالثمن: (۴)

کسی شخص کے پاس پر اگر اگر لکھ و لے جو چیزیں ایک دو سے شخص نے نسل پر جانے اور بڑا کرینے کی نیت سے خرید کر قبضہ نہیں کیا ہے مگر مال گر گیا تو نین اذین، مگر کہ زکوٰۃ مشری پر واجب نہ ہوگی اس سے کہ وہ بائع کی سمیت ہوتا ہے۔

لیکن راجع اور غرضی یہ قول ہے کہ مال تجارت میں قبضہ کے بعد مشری پر نین اذین کی زکوٰۃ لگائی

(۱) مزید الفتاویٰ ۲۳۶، الدر المختار کر ج ۳۶۸، (۲) حاشیہ چلیس ۵ علی

عاشق التبیی ۶۵۷، (۳) منی کرمی ۳۶۸، بکدرنا طرہ علی عاشق التبیی ۱۶۷،

و جب ورنہ دوسری بات میں ہے کہ فقہ سے قبل نوعیت: فقہ میں ہی پر قبضہ کے بعد مستحق مال کے
فائدہ سے نوعیت: آثار کا علم: کو جاننا ہے۔

”واما بعدہ“ یعنی بعد ازاں میر کہ عمامہ مصریہ۔

یعنی مال کی نسبتیں فقہ کے معنی میں، میر کی رکوع اور رکوع بہتہ۔

”لا تخب سرکوة عمامہ“ جس قبضہ و امامہ قبضہ فتجب

ذکرہ فی ماصی الدس القرمی: (۲۰)

یعنی قصے میں مندرجہ رکوع و جب ہیں ہے کہین قصہ کے بعد منین، یعنی رکوع بھی

واجب ہے جس کی کوئی کٹوتی نہ ہو۔

اور مشتری نے بیچ کی جو قیمت بائع کو ادا کر دی بائع میں پرہیز کی نوعیت اور قبضہ دونوں بیچ پر کر

ملکیت: ہر کے دوزخ میں داخل ہو چکی ہے اس لیے اس کی رکوع ادا کرنا بائع پر لازم ہو گا، مشتری کو پر نہیں ہو گا۔

”رجل سیر حاصد ملخارۃ یساوی مائتین درہم و نقد ثلثین

ولم یضئ العبد حتی حال الخول فمات العبد عند البائع کان

عسری بائع بعد ذکوة مائتین فماتہ ملک الثمن“ (۱۱) قولہ:

لا ذکوة علی المستنزل من الشمس إلّا من ملکہ إلّا البائع: (۱۲)

یعنی کسی شخص نے بغیر کوئی ایسا علم فقہ جس کی قیمت وہ موجود محبت اور فتنہ و گمراہی میں

قبضہ نہیں کیا مگر مال رکوع، اس کے بعد بائع ہو جائے تو وہ سوار ہو کر رکوع بائع پر

لازم ہے اس لیے وہ اس شخص کا مالک ہو گا کہ بائع اور مشتری پر رکوع نہیں ہے اس لیے کہ اس

کی نوعیت سے نکل کر بائع کی نسبت میں داخل ہو کر مال رکوع کا ہے۔

گمراہی کی پیشگی رقم اور گمراہی کی رکوع

گمراہی کی پیشگی رقم جو بیعت شت مالک مکان اور مالک دکان کو ادا کرتا ہے، مالک مکان اس کا مالک

ہو جاتا ہے اس کی زکوٰۃ بھی مالک مکان ہی پر لازم ہو کر قی ہے کہ یہ دو پر اس کی زکوٰۃ لازم نہیں ہے کسی
 لیے کہ اس رقم پر گریہ دار کی ملکیت تمام مال نہیں ہے۔

”اذا جعل لاجرة لاجت الاستدود“ (۱۰)

یعنی اگر گریہ دار کی اجرت دے کر یہ لاکر رہتا ہے تو مالک مکان اس کا مالک ہو جاتا ہے، لہذا
 وہ بھی کا حق نہیں ہوگا۔

ڈیوڑٹ اور بیع الوفا کی رقم کی زکوٰۃ

اگر اس طرح مکان یا دوکان یا زمین وغیرہ خرید و فروخت کی جائے کہ مشتری جو قیمت ادا کرتا ہے
 وہ بان کے پاس مثل ضمانت کے ہے اور حسب حاجتی رقم مشتری کو ادا کر دے گا تو بیع واپس مل جائے یا
 عقد کے لیے مدت تین کی ہے اور مدت پوری ہونے پر نقد نسخ ہونے پر مشتری اور مستاجر کو اپنی ہی ہوئی ہوگی
 رقم واپس مل جائے تو یہ بیع عادی کو بیع الوفا، الوفاء اور ارمن وغیرہ سے بھی تعبیر کہتے ہیں تو ایسی صورت
 میں ادا شدہ رقم کی زکوٰۃ کس پر واجب ہوگی؟ تو اس میں ضمانت فقہاء کا اختلاف ہے، امام ابو بکر محمد بن فضل
 فرماتے ہیں کہ اگر اجرت رقم کی شکل میں ہے تو اس کی زکوٰۃ صرف بائع پر واجب ہوتی ہے۔

”حکى عن الشيخ الامام ابو بكر محمد بن فضل قال ان كانت رخصة

من مدبرهم ومن استأجر كان زكاة من مدبرهم والاحرامه ملكها

مانقبض ومدة انقضاء رخصة لا يلزمه رد عين مقبوضه وامما يلزمه

رد فیسرها لکان بمنزلة دين بحقه بعد الحول الخ“ (۱۱)

شیخ ابو بکر محمد بن فضل فرماتے ہیں کہ اگر اجرت مدبر و دینار کی شکل میں ہے تو اس کی زکوٰۃ بائع پر
 لازم ہے یہ زکوٰۃ مذکورہ۔ اس کو ملک تمام مال پر چھوٹ حد وضع اجارہ کے وقت
 میں مقبوض کی دہائی لازم نہیں ہے مگر اس کے علاوہ اگر اجارہ ہے تو یہ نیز اس دین کے ہونا
 جو بعد مطلق قول اس پر لازم ہوا ہے۔

۱۱ امام زہد علی بن محمد بزودی و محمد الکرشنکی وغیرہ فرماتے ہیں کہ بائع اور مشتری دونوں پر اس کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ بائع کے اوپر اس لیے لازم ہے کہ اس کو ملک تام حاصل ہے اور مشتری پر اس لیے لازم ہے کہ وہ سزاوارت مند ہے لیکن علامہ ابن ماجہ بن شامی نے بحث کرتے ہوئے فرمایا کہ اس کی زکوٰۃ صرف مشتری پر واجب ہوگی اور بائع کو انھوں نے مشتری کے نقد سے راجع قرار دیا ہے۔

وقال الشيخ الامام السراهد على بن محمد البردوي ومحمد
الانصاف السمرقندي ان زكوتها تجب على المستاجر ايضا لان
سائر يصدون مالا احداً يبيع من اثاره وفي بيع الوفاء المصنوع
يسمى بقد تجب زكوة الشجرة على البائع وعلى قول الشيخ الامام
السراهد على بن محمد البردوي ومحمد الانصاف السمرقندي
تجب على المشتري ايضا في ۱۵

حضرت امام حرا علی بن محمد بزودی اور محمد الکرشنکی فرماتے ہیں کہ اس کی زکوٰۃ مستاجر پر بھی لازم ہے اس لیے کہ لوگ ان اہلہ کو موخر پر قرض دینے میں شمار کرتے ہیں حدود بیع وہ بیع وہ جو عمر قد میں معروف و مشہور ہے اس میں زمین کی زکوٰۃ بائع پر واجب ہے اور امام بزودی اور کرشنکی کے نزدیک مشتری پہلے اس کی زکوٰۃ واجب ہے۔

اور علامہ شامی و مشتری پر وجوب ثابت کرنے کے لیے یوں عبارت نقل فرماتے ہیں:

”ينبغي لزومها على المشتري فقط على القول الذي عليه
العمل لان من يبيع الوفاء منزل منزلة الرهن وعليه
فيكون ثمنه ديناً على البائع“ ۲۰

فرماتے ہیں کہ مناسب ادا کی جاتی ہے اس کی زکوٰۃ صرف مشتری پر لازم ہو اس قول کے مطابق جس پر اس نے منہ نہیں مقرر ہے اور اس لیے کہ بیع موفایا کو بزرگ زمین خریدی جاتی ہے ہذا ثمن بالکے کے اوپر بعد قرض لازم ہے۔

حاصل یہ نکلتا ہے کہ قول راجع کے مطابق صرف مشتری پر واجب ہے لیکن امتیاء الہی میں ہے کہ بیع و مشتری دونوں ایسی رقم کی زکوٰۃ ادا کر دیا کریں۔ بیع ہونا، کے حجاز کے لیے حضرت مولانا غلیل احمد صاحب نے یہ قید لگائی ہے کہ مدت وین کے وقت بیع کو مطلق علی شرط رکھا جائے، بیع مع الشرط کی عبارت در قید لگائی جائے۔ (۱۱)

مدارس مساجد قومی و رہنمائی فقہ کے مال پر زکوٰۃ

مدارس اسلامیہ اور مساجد دیگر قومی اور رہنمائی فقہیت المال وغیرہ شخص حقیقی نہیں ہے بلکہ یہ سب اشیاء اشخاص حکی میں شامل ہیں اور اسلامی شریعت نے زکوٰۃ کا فریضہ شخص حقیقی کی ملکیت تاحریر و آج کیا ہے اور شخص حکی کی ملکیت پر واجب نہیں کیا ہے اس لیے مساجد مدارس قومی فقہ ادبیات المال وغیرہ کی ملکیت پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

فلان زکوة فسی مساوئہ العوقف والخیل المسلمة لعدم الملك و
هذا لان فسی الزکوة تعلیقا والتسلط فی غیر الملك لا
ینصو علیہ (۱۲)

وقف کے جائیداد رہنمائی گروہ میں شخص حقیقی کی ملکیت نہ ہونے کی وجہ سے زکوٰۃ واجب نہیں ہے اس لیے کہ وجوب زکوٰۃ کے لیے کسی شخص کو مالک بنادیا شرط ہے اور غیر کی ملکیت میں تسلط متصور نہیں ہے۔

رشتہ اور مال حرام کی زکوٰۃ

سدا اور مال رشتہ اور مال حرام کا قابض شرعی طور پر مالک نہیں ہوتا ہے اور وجوب زکوٰۃ کے لیے ملکیت تمام شرط ہے اس لیے ایسے مال پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ (۱۳)

(۱۱) فتاویٰ مظاہر علوم ۳۹۵/۱ (۲) بذائع معانی ۹۶، شاہ کراچی ۲۵۹/۲ حاشیہ جیس علی ہامض منیر

۱۰۵۶/۱ (۳) امراء العباد ۶۶، کتب الخیر ۲۲۲، خزینۃ الایمان ۳۳۶/۱

وهو لغيره نكاح - بحيث يمانا لا يلزمه فلو كان لان النكاح واجب
لصديق عليه لانه بعد من صدق بمصداحه ا
يعني ان امره ان يقدح صاحب ذنوبه كذا واجب بينه وبينه كذا فغيره ان يقدح صاحب ذنوبه كذا
واجب بينه وبينه كذا فغيره ان يقدح صاحب ذنوبه كذا واجب بينه وبينه كذا فغيره ان يقدح صاحب ذنوبه كذا واجب بينه وبينه كذا

اور یہ مال کے بارے میں مذکور ہے : و بہرہی ہے کہ پورا مال مالک کو واپس کر دیا جائے اور اگر اصل
مالک تک رسائی ممکن نہ ہو تو بائیت شایبہ اور فقیر و صدقہ کر دیا واجب ہے۔ صاحب بذل نقل
فرماتے ہیں :

"صريح الفقهاء بان من كسبه لا يفسر حتى يمانا ان يكره كسبه
لصديق فانه قد كسبه و استثنى على الخاص والطلاق
و يفسر صدق بغيره و يفسر و العباد و العلول نفس جميع
الحوال لما قد كسبه حرم عليه ولكن ان اخذ من غير مقدم
بملكه و يجب عليه ان يمانا مالكه ان وحده المالك والا فمن
جميع الصور يجب عليه ان يمانا مثل ذلك انما على الفقهاء
في ضمانات القدر ان من امرت ان يمانا من خسران كذا في مال كذا
يكون له صدق و اجاره فاسد و ازحميت و مجموع الاجاره طامات سے حاصل کرنا ہے چاہے
غصب، خیانت، غرہ سے حاصل کرے نہ تو کارہ صورتوں میں حاصل شدہ مال اس پر واجب
وہ امر کا مالک نہیں ہوتا ہے اگر مالک اسے تو مالک کو واپس کرنا واجب ہے ورنہ فقہاء کو
صدقہ کر دینا واجب ہے۔

اور اگر حاصل شدہ مال حرام کے بارے میں تاہن اصل مالک کو تاوان وغیرہ دے کر بری ہو
جائے یا اس سے صلح کر کے سب کو راضی کر لیتا ہے تو یہی صورت میں طہارہ ابن عابدین شامی لکھتے

۱۔ سنن ابی یوسف ۴۰۱، برہان ۱۰۰، حیدر العسین کریم ۲۵۵، سنن محمد ۶۰، مشکوٰۃ فی صریح

کریم ۶۰، مشکوٰۃ فی شرح الزمخشری ۱۹۳۔

میں کو قاضی محمود مالہ ایک خوب آس پر زکوٰۃ بھی واجب بھائی ہے۔

” لکن حکم اللہ لا یجوز لکونہ الا ان یستأمر صاحبہ او

صالح عنہ فیقول حبشہ الخ ”

یعنی لیکن آپ کو ضرور ہو چکا ہے کہ مال حرم پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی ہے اگر یہ قاضی صاحب مال کو دوسرے دینے کے مرتب حاصل کرتا ہے یا اس سے صلہ کر لیتا ہے تو حاکم عدالت تم بھائی ہے۔

اور اگر مال حرم کو قاضی نے اپنے حلال مال کے ساتھ مخلوط کر دیا ہے تو اس کی دو شکلیں ہیں۔

شکل نمبر ایک: قاضی کے پاس مال حرم کے علاوہ حلال مال بقدر صاحب یا اس سے زیادہ ہو۔ جو تو مال حرم کا شش کر کے بقیہ اس کی رواد کرنا اس پر واجب ہے۔

شکل نمبر دو: قاضی کی دست میں مال حرم کے علاوہ حلال مال بقدر صاحب موجود نہیں ہے تو اس صورت میں قاضی پر کوئی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی اس لیے کہ اس سے پاس ملکیت نام کے مال کوئی صاحب موجود نہیں ہے۔

” و ان یستأمر الامون بمصوبہ عن الیاب مصوبہ ”

لا یجب علیہ بقدر مصوبہ و یجب فی غیرہ ”

جب مال مسدود از مصوب ہو تو نہ صاحب کے مصوب ہونے کی وجہ سے اختیار نہ کر کے تو بقدر مصوب کو مستثنیٰ نہ ہے بقدر پر زکوٰۃ واجب ہے۔

دین اور قرض کی زکوٰۃ کس پر لازم

دین کی زکوٰۃ سے متعلق ہم تین تین شکلیں ملی تشریب یہاں پر درج کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

” ۱) دو دین جو بابتی، سید قرض کے طور پر لازم ہے اور مدیون اس دین والا قرض بھی کرتا ہے اور مدیون اسے لے کر قدرت میں رکھتا ہے اور مدیون بآسانی اس کو واپس بھی کر سکتا ہے تو ایسے دین کو

دین تو کی کہنا ہوتا ہے اور اس کی زکوٰۃ واجب ہو کر گئی ہے اس میں شریعت نے ہر عبادت دینی سے کہ وصول ہونے سے قبل ادا کرنا واجب نہیں ہے بلکہ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جب نصاب کے پانچواں حصہ کے بقدر وصول ہو جئے تو اس وصول شدہ کا چالیسواں حصہ زکوٰۃ میں ادا کرنا ہوتا ہے گا، اور حضرت امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک جو کچھ بھی وصول ہو گا ہے گا اس کی زکوٰۃ چالیسواں حصہ کے حساب سے نکالنا واجب ہو گا، اور حضرت امام ابو حنیفہؒ کا راجح اور قوی ہے۔

۱۰ "مد الفویں وهو الذی وجب مداعن مال التجار انکس من عین متجلا"

من ثياب التجارة وعميد التجارة او غلة مال التجار ولا خلاف في

وجوب النكحة الا انه لا يخطب باء عشرا من ركعة ما مضى من

نفس يومين درهما لكما تبصر اربعين درهما واحدة عند ابي

يوسف ومحمد كلما قبض ثيابا يورث زكوة مثل المظن انكس^{۱۱}

دین تو کی وہ ہے جو ان تجارت رفیقہ کا بدلہ میں بیساکہ چاندی کے لئے عادم دفعہ سلاطین تجارت

کا ثمن یا مال تجارت کی ادائیگی اور اس میں واجب زکوٰۃ میں کسی کا اخصاف نہیں ہے لیکن مسنین

مانیہ کی زکوٰۃ چالیس درہم یعنی نصاب کے باوجود حصہ کے بقدر قبضہ ہونے سے پہلے زکوٰۃ واجب

نہ ہو گی اور چالیس درہم وصول ہونے پر ایک درہم کوئی ادا کرنا لازم ہو گا اور حضرت امام میں

کے نزدیک جو کچھ بھی وصول ہو گا اس کی زکوٰۃ ادا کرنا لازم ہو گا، مقبوس کی متعلقہ کہ ہوا یا وہ۔

۱۱ "اگر مدیون دین کا اقرار کر دے یا بے مکر سٹس ہونے کی وجہ سے قرض ادا کرنے سے حاضر ہے تو ایسی صورت

میں اگر عاکم نے اس کو غرض تصور کر کے اس پر افلاس کا حکم نہیں کیا ہے تو دین متروک کے حکم میں

ہونے کا لازم ہے قبضہ ہونے کے بعد مسنین مانیہ کی زکوٰۃ ادا کرنا بھی واجب ہو گا اور اگر عاکم نے

افلاس کا حکم لگا دیا ہے تو اہل ممانہ اور دین ضعیفہ کے حکم میں ہونے کی وجہ سے قبضہ کرنے کے بعد

مسنین مانیہ کی زکوٰۃ ادا کرنا حضرت امام محمدؒ کے نزدیک واجب اور ان پر واجب نہ ہو گا، اس لیے کہ قبضہ

۱۱ مدافع ۱/۶۷، مشافہ مسائل الزکاة ۱/۱۵۷، مجمع الامہد ۱/۱۵۱، خاص ص ۲۵۲

البیہرہ فی التفسیر ۳/۲۰۶، خاص ص ۲۵۲

سے قبل اس کے وصول پر دان و قدرت حاصل نہیں ہے۔

اور حضرت شیعین کے نزدیک شین اذیہ کی زکوٰۃ واجب ہے اس لیے کہ اس میں جانب فقر کی رعایت پائی جاتی ہے۔ اور صاحب و زکوٰۃ صاحب کفہ اور قاضی خان وغیرہ نے حضرت امام محمد کے قول کو صحیح اور رائج قرار دیا ہے اور باقانی نے کافی سے نقل کر کے شیعین کے قول کو رائج قرار دیا ہے۔

ولو كان الدين ابلق قوله، على محسن او مفسد ای محکوم بطرحہ

أو على واحد عليه مبيعة ومن محمد لا زكوة وهو الصحيح (زین العہد)

فی التامية ولو لم يعلمه القاضي وجبت الزكوة بالانفاق (القولہ)

(وهو الصحيح) صححه فی التحفة كما فی مائتة تسعين ومصححه

فی التامية ايضا (القولہ) وبعد الباقی نص صحيح ان وجوب منفاقی (۱)

مگر تنگ دست فقر غلبہ پر فرض ہے اور ہاکم اس پر غلبہ ہونے کا حکم دے یا منکر پر دین ہے

جس پر گواہ موجود ہے تو حضرت امام محمد کے نزدیک قبضہ ہونے پر مستثنائہ کی زکوٰۃ نہیں ہے۔

واقین کے نزدیک واجب ہے (اور اگر قاضی نے غلبہ قرار نہیں دیا ہے تو بالاتفاق شین اذیہ

کی زکوٰۃ واجب ہے۔ اور اگر محمد کے قول کو تحفہ غایہ ایضاً خایہ نے صحیح قرار دیا ہے اور باقانی

نے کال سے وجوب کے قول کی تصحیح نقل کی ہے۔

(۲) دین کا اقرار کر رہا ہے اور اس کے پاس ادا کرنے کے لیے مال بھی ہے لیکن مال منول کر رہا ہے

اور ہر روز و فرمایں کئی سال گز گئے اور دائن کو اس کے حاصل کرنے پر قدرت بھی نہیں ہے تو

ایسی صورت میں قبضہ ہونے کے بعد شین اذیہ کی زکوٰۃ ادا کرنا دائن پر واجب نہیں ہوگا مگر صرف

مستقبل کی زکوٰۃ ادا کرنا لازم ہوگا۔ (۱)

بقدر مدیون ماسدین ومسلاتہ ولا یقدر ادا ما ش علی تخلیصہ

منہ فهو بمنزلة المدم (۲)

(۱) اندر المختار مع الشامی، کنز میں ۲/۲۶۰، و مشنہ فی مجمع الإسماء، ۱۱۴/۱، حاشیہ ۱۱۴۲/۱، مدالہ ۹/۱

۱. امداد الفتاویٰ ۲۵/۲ ۲. سلسلی کنز میں ۳۳۲/۲

مردین دین کا وہی آدمی اور اگر تابت و ثابت اس کے چھڑانے پر قدرت نہیں رکھتا ہے تو وہ بسر و مردم کے ہے لہذا در شرعی کو اگر زکوٰۃ دفعہ واجب نہیں ہوا کرتی ہے۔

اور اس کی زکوٰۃ مردوں پر اس سے واجب نہیں کہہ کر وہ انہی مقدار میں کا در حقیقت مالک نہیں ہے در وجوب زکوٰۃ کے لیے ملک تمام شرط ہے اور وہ یہاں مفقود ہے۔ حاصل یہ کہتا ہے کہ ایسا مال وجوب زکوٰۃ کے دائرہ میں داخل نہیں ہے۔ ورنہ زکوٰۃ مردوں پر کسی حال میں بھی لازم نہیں ہوتی اور دائن پہلی دین کی زکوٰۃ واجب ہوا کرتی ہے۔

پراویڈنٹ فنڈ کی زکوٰۃ

سرکاری محکموں اور غیر پرانیوبت اداروں کے ملازمین کی تنخواہ میں سے جو حصہ فنڈ کے بندہ فائدہ میں کر لیا جاتا ہے اور اس پر خریدا اضافہ کے ساتھ محفوظ کر لیا جاتا ہے اور ریٹائرمنٹ کے وقت اصل رقم اور اضافہ دونوں لازم کو مل جاتے ہیں تو ایسی صورت میں فنڈ کی زکوٰۃ لازم پر واجب ہوگی یا نہیں؟۔

تو اس میں تفصیل یہ ہے کہ فنڈ کی مدد و رقم ہاں، حق دین قومی کے دائرہ میں داخل نہیں ہوتی اور دین ضعیف کے دائرہ میں داخل ہوتا رہتا رہتا ہے، اس لیے کہ کارمندان اس رقم کی قبضہ ہونے کی وجہ سے لازم کی حیرت میں داخل نہیں ہوتی ہے، اسی وجہ سے اضافہ شدہ رقم و سود کے دائرہ میں داخل نہیں کیا جاتا کہ اس قدر دین ضعیف میں قبضہ کے بعد بالاتفاق نہیں، یہی کہ زکوٰۃ لازم نہیں ہوتی ہے، اور اس رقم کا دین متوسط کے دائرہ میں داخل ہونا، اور متوسط فیہ ہے لیکن اگر دین متوسط میں داخل کریں جانے تو بھی صحیح و رافع اور مفتی بقول کے مطابق اس پر سنین، جبکہ زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی ہے، اس لیے پراویڈنٹ فنڈ پر ضعیف کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، (۱۱)

”ما دین الوسط طعم و حبلہ بدل لیس للضعف“ (۱۲)

وقبہ، شمسہ دی من صحاحہ من لم یوسف من الضعیفۃ

(۱۱) مدد دایم، ۱۹۶۶ء، ص ۵۷، محمودیہ ۵/۲، کفایہ مفتی، ۲۰۰۶ء و ۲۰۲۶ء، ج ۱

مفتی ۳۸۵/۱، ص ۱۰۱، رحیمہ ۶۰، غفر اللہ عنہما، ص ۲۰۰

امنه لا زکوۃ فیہ حتی یقین الخائض، وبحول علیہ العول من وقت

القبض وهو مع المروئین عند الخ (۱)

بہر حال دین متوسطہ ہے جو اس کے ایسے مال سے واجب ہے جو مال تجارت نہیں ہے اور اس کے وجوب میں امام ابو حنیفہؒ سے دو روایتیں ہیں اولاً دین سہامہ امام ابو حنیفہؒ سے اور دوم حضرت امام ابو حنیفہؒ سے نقل فرماتے ہیں کہ اس میں زکوۃ واجب نہیں ہے حتیٰ کہ دو سو درہم قبض کرے اور اس پر قبضہ کے بعد سال گزر جائے اور یہی امام صاحب کی دونوں روایتوں میں سے صحیح اور بلاغ روایت ہے۔

نہو کی تعریف اور وجوب زکوۃ کی شرط

نہو کے معنی بڑھوتری کے ہیں اور باب زکوۃ میں اس کی دو قسمیں ہیں۔

(۱) نوعی: اس کا مطلب یہ ہے کہ مال تو والد و تناسل اور تجارت کی شکل میں بڑھتا ہے۔

(۲) نوعی: اس کا مطلب یہ ہے کہ صاحب مال نے خود یا اپنے نائب وغیرہ کے ذریعہ مال کو فروخت کر دیا یا کسی پر قدرت رکھتا ہو اور وجوب زکوۃ کے لیے مال نامی کا ہونا شرط ہے چاہے نوعی ہو یا تقدیری۔

”وفی الشرعی هو من حیثی ونقد بیری فالعقوبی الرباۃ بخلاف

والتناسل والتجارات ولنقد بیری تمکنه من الزیادۃ بکون المال

فی مبدۃ أو مبدۃ ناشی الخ (۲)

اور اصطلاح ترین میں نہو کی دو قسمیں ہیں، نوعی، نوعی: نوعی کا مطلب یہ ہے کہ مال والد و

تناسل اور تجارت وغیرہ کے ذریعہ بڑھتا ہو اور تقدیری کا مطلب یہ ہے کہ صاحب مال نے

(۱) مبدائع ۱۰/۶، مسند الحقائق ۲۰/۶، ومشملہ فی الشامی، گواچی ۳۰/۶، ومشملہ فی جمع

الانہر ۱۹/۱، (۲) شامی گواچی ۲۶/۶۔

(۳) شامی گواچی ۲۳/۶، ومشملہ فی العہد للرفیق ۲۶/۶، تبیین الحقائق ۲۵۵/۱۔

خود یا اپنے نائب کے ذریعہ اس کو بڑھانے پر قدرت رکھتا ہو۔

حوائجِ اصلہ کی شرط

حوائجِ اصلہ میں وہ اشیاء داخل ہوتی ہیں جن کے بغیر انسانی زندگی بسر نہ دشوار ہو جائے اور ان کے لئے دور میں بہت سی غیر ضروری اشیاء کو لوگوں نے پٹ لے لیا ہے لیکن وہی ضروری کر لیا ہے جو درحقیقت حوائجِ اصلہ کے دائرہ میں نہیں آتی ہیں۔ اور حوائجِ اصلہ دو قسموں پر ہے۔

(۱) حاجتِ اصلہ حقیقہ اس کے اندر وہ اشیاء شامل ہوتی ہیں جس کے بغیر انسان کو طاقت کا خطرہ ہے مثلاً ضروری نفقہ اور اخراجات اور رہائشی مکانات اور آلات جنگ اور سردی اور گرمی کے وہ کپڑے جن کی اپنے موصم کے اعتبار سے ہر وقت ضرورت ہوتی ہے۔

(۲) حاجتِ اصلہ تقدیریہ اس کے اندر وہ اشیاء داخل ہوتی ہیں جن کے بارے میں ہر وقت صحیح معنی میں متعلقہ ہوتا ہے مثلاً واجب الادا قرضہ پیشہ اور کارگیری کے اوزار و آلات اور گھر کے ضروری اثاثہ و سامان اور سواری کے جانور اور غلام کے لیے دینی کتابیں یہ سب حوائجِ اصلہ میں شامل ہیں لہذا اگر کسی کے پاس نقد رقم موجود ہے لیکن اس پر قرض بھی ہے یا کسی عالم نے ضروری کتابیں خریدنے کے لیے پکار تم الگ کر رکھ لی یا کسی کارگیر نے اوزار کے لیے کسی کو رقم دے رکھا ہے یا گھر کے سامان اور سواری کے لیے کچھ پیسہ رکھ لیا ہے اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

”وهي ما يطلع الهلاك عن الانسان تحقيقا كالمنفعة ودور السكنى
وألات الحرب والقياب الحماج اليها لدفع الحروب البو او تقديرا
كالدين فان الدين محتاج الى قضاءه بما امر به من المصايب
وفما من نفعه الحمى ادى هو كالهلاك وكالات العرفة
وأثاث المنزل ودواب الركوب وكتب العلم لأهلها فان الجهل مدمم
كالهلاك فاداك ان له دراهم مستحقة يصرفها في تلك الحوائج
صارت كالخدمة كمال الماء المستحق بصرفه إلى العطش كان

کالعدم دوم : (مضامین ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰)

حوائجِ اعلیٰ میں ہر وہ شے شامل ہوتی ہے جو انسان سے حقیقی معنی میں اسبابِ ہلاکت کو دور کرتی ہے جسے کہ فقہاء، باطنی مکان، جنگی آلات، گرمی سردی کے ضروری کپڑے یا نقدیہ یا اور بلائے ہلاکت کو دور کرتی ہے جیسے کہ واجب الادا قرض جو اس کے قبضہ میں بقصد نصاب مل رہا ہے اس کے ذریعہ ادا کیا جائے گا، پینے سے قہر وغیرہ کو دور کرنے کے لیے، در قیدی ہلاکت کے دور میں، مصالحت کے اوزار اور غصہ کے اثبات اور سواری کے جانور اور علمائے کے لیے دینی کتابیں اس لیے کہ چھالتان کے نزدیک ہلاکت ہے، لہذا ان ضروریات میں فرق کے لیے جو رقم موجود ہے وہ کالعدم ہوگی، جیسا کہ ہید سے کہتی ہیں پینے کے پانی کو کالعدم قرار دے کر اس پر وضو واجب نہیں ہوتا ہے۔

شامی کی مذکورہ عبارت سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ انسان کی حقیقت اور علاقہ ہر دور کے اعتبار سے حاجاتِ اعلیٰ میں تفاوت ہو سکتا ہے، مثلاً عوام کے لیے کتب حدیث، کتب فقہ وغیرہ مصالحت اعلیٰ کے دائرہ میں نہیں آتیں، در علمائے کے لیے حاجاتِ اعلیٰ میں سے ہیں۔ اور ایسی جگہ جہاں مالوں کو سواری کے کام میں لایا جاتا ہے اور وہاں اسکوڑھائیگیل وغیرہ چلانے کے لیے کوئی دستہ بھی نہیں ہے وہاں سواری کے جانور حوائجِ اعلیٰ میں شامل ہوں گے اور گاڑی سکوتر وغیرہ شامل نہیں ہوں گی۔ اور شہر والوں کے لیے یہ سب اشیاء حوائجِ اعلیٰ میں شامل ہوں گی نیز اگر کسی جگہ جہاں گاڑی وغیرہ چلانے کا راستہ نہیں ہے وہاں کے لوگ اگر گاڑی وغیرہ رکھ لیں تو وہ سب اشیاء حوائجِ اعلیٰ سے اگرچہ زائد ہیں لیکن مال نامی نہ ہونے کی وجہ سے انہیں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

طریقہ لاجل قرض اور کون سا دین مانع زکوٰۃ ؟

وہ تمام دیون جو مدیون پر واجب الادا ہوتے ہیں وہ سب واجب زکوٰۃ کا مال ہیں اس لیے جو بھی دور میں تجارت کو فروغ دینے کے لیے اور ٹیکسٹری اور فرم وغیرہ قائم کرنے کے لیے پبلک حکومت سے جو قرض ملتی ہے اور ملنے کے لیے سالانہ قسط مقرر کیا جاتا ہے اور جو لاجل قرض کے بارے میں بھی یہی حکم ہے کہ نقد قرض کو سہا کرنے کے بعد باقیہ مال اگر نصاب کو پہنچ جاتا ہے تو اس کی زکوٰۃ ادا کرنا واجب

ہوگا اور اگر نصاب کو نہیں پہنچتی ہے تو زکوٰۃ ہی اس میں نوبت پر واجب نہ ہوگی۔

نیز اگر ایک کروڑ روپے قرض میں ہے رکھتا ہے اور سالانہ پانچ ایک کے حساب سے میں سال میں کرتا ہے تو سالانہ قسط کے قاعدے سے بکری نہ ہوگا بلکہ پورے ایک کروڑ کو سمجھایا کرے گا۔

”فارع عن الدين وانفرد دين له مطالب من جهة لعماد سراء

كان الدين له او ليه ساء ومساكنه المطالبة بالعدل او بعد

زمانه فيمنع قلم الدين المؤجل: (۱۱)

ان نصاب قرض سے بڑی ہو اور قرض سے یہ قرض مراد ہے کہ بجانب العباد اس کا مطالبہ ہو

چاہے وہ دین مندوں کا ہو یا تھانی کا اور مطالبہ فی الحال اور باغض مہربانیت اور نہانے

کے بعد لہذا دین خاص میں مانع زکوٰۃ میں شامل ہوگا۔

کمپنی اور شریک کاروبار کے حصہ داروں کی زکوٰۃ

مشترکہ تجارت اور کمپنی فیکٹری وغیرہ کے حصہ داروں کی زکوٰۃ مجموعہ رقم اور مال پر واجب نہیں بلکہ ہے

بلکہ ہر حصہ دار کی زکوٰۃ اس کے حصہ کے حساب سے ادا کرنا واجب ہوگی لہذا جس کا حصہ نصاب کو پہنچے گا۔

اس پر اپنے حصہ کی زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہوگی اور جس کا حصہ نصاب کو نہیں پہنچتا ہے اور اس کے پاس اس

کے علاوہ اتنا مال نہیں ہے جس کو طائر نصاب مکمل ہو سکتا ہو تو ایسے حصہ دار پر زکوٰۃ ہی واجب نہیں ہے اور

جس کے پاس شریکت کے حصہ کے علاوہ اتنا مال ہے جس کو طائر نصاب مکمل ہو جاتا ہے اس پر زکوٰۃ تو واجب

ہو جاتی ہے لیکن وہ اپنے حصہ کی زکوٰۃ اپنے طور پر دیتا تو کسے گا۔ ۲۱

”ولا تجب الزکوۃ عند من نصاب مشترک من ماستفوا

بحرہ وان صاحب الحیطة (۱) قوله وان بعد النصاب تحب

اجتماعہ بشر حفا بالعصم (۲) نصیب احدہما نصاب رکاء

(۱) مجمع الزہد ۱۹۴، وسئلہ صاحبہ علی شامس المص ۱۶۰، صاحبہ ۲۷۴، شریعہ ۱۲۸، البحر المحرار ۳۲۸

بجہدین ۱۲۸، مستفاد غناری دارعلوم ۲۰۰،

یا کثرت اور بیشماری رکوع نہیں ہے۔ اس لیے جو کچھ صلیب میں ہیں بھی شامل ہے اور
 بھی ان کو شامل ہے اور کسی نوک قیہ کی وجہ سے غیر مل کے یہ تب یہ بھاب کے اندر
 سے خارج ہو جاتی ہے حالانکہ وہ قبل کے یہ کھانچ صلیب میں ہیں۔
 غیر تالی تیار اگر بعد بھاب یا بھاب سے ربا اور کچھ صلیب سے زیر ہو تو، مگر اگر وہ واجب
 نہیں ہوتی ہے، اس کی اور سے صرف مستحق رکوع بننے سے غرض وہ تو ہے اس لیے میرے درخواست میں رکوع
 واجب نہ ہوگی۔

”وَلَا تُكْرَهُ الْمَسْجِدُ الْمَكِّيُّ وَالْمَدِينِيُّ“

”وَلَا تُكْرَهُ الْمَسْجِدُ الْمَكِّيُّ وَالْمَدِينِيُّ“

”وَلَا تُكْرَهُ الْمَسْجِدُ الْمَكِّيُّ وَالْمَدِينِيُّ“

”وَلَا تُكْرَهُ الْمَسْجِدُ الْمَكِّيُّ وَالْمَدِينِيُّ“

”وَلَا تُكْرَهُ الْمَسْجِدُ الْمَكِّيُّ وَالْمَدِينِيُّ“

”وَلَا تُكْرَهُ الْمَسْجِدُ الْمَكِّيُّ وَالْمَدِينِيُّ“

”وَلَا تُكْرَهُ الْمَسْجِدُ الْمَكِّيُّ وَالْمَدِينِيُّ“

”وَلَا تُكْرَهُ الْمَسْجِدُ الْمَكِّيُّ وَالْمَدِينِيُّ“

تجارتی مقامات اور اموال تجارت میں کس نرخ پر رکوع

اموال تجارت میں اگر رکوع کے لیے چار قسم کے نرخ سامنے آتے ہیں:
 ۱۔ اموال پر مضمرہ کے نزدیک جس دن سال ختم ہونے کی وجہ سے رکوع اور اگر وہ واجب ہو
 ہے مگر کسی روز رکوع نہیں کیے اور چار بھاب میں گھنٹہ دیکھا کہ وہ ہوتے تو جن دنوں کے
 دن کو وہ دنوں میں چار بھاب تھا کسی بھاب رکھ کر تھے بھاب رکوع کے بارے میں
 ”وَلَا تُكْرَهُ الْمَسْجِدُ الْمَكِّيُّ وَالْمَدِينِيُّ“

فیوم الحول - الفیاء ۱۱

حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک حولانِ حول کے بعد اگر کوہۃ اور نہیں کی ہے اور مال کے بھاد میں غنہ و فساد و سوائے توجیب بھی نہ کرے گا حولانِ حول کے اس کے بعد و کما اعتبار کر کے ادا کیے گا۔

(۱۲) حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اگر پہلے مالوں میں زکوۃ ۱۰ نہیں کی ہے تو وقت گزر جانے کے بعد نہیں دن بھی اس کی زکوۃ ادا کی جسنے اسی دن کی قوت خیرہ کے رخ کا اعتبار کر کے زکوۃ ادا کرنا لازم ہوگا۔ لہذا رخ و غنہ جیسے و کئے ہوئے کی قیمت لگا کر زکوۃ ادا کی جائے گی و اگر بڑھ جائے تو بڑھے ہوئے کی قیمت لگا کر ادا کرنا لازم ہوگا۔

”وعدہ ہما فی الفصیل حمیفہ ماؤدی قسمہ فیوم الاحوال و مسی
الفصل اوقولہ : مسی ابر ماؤدی الف :“

اور بعض صاحب میں کے نزدیک میں سختی میں ہے اور کسے دو دنوں میں پورہ ۱۰۰
کے خیر کا اعتبار ہے حال کی قیمت نہ کہ کسی ہوا یا زیادہ۔

(۱۳) متوقع قیمتِ مرد مت کا اعتبار کرتے ہوئے زکوۃ ادا کی جاتی ہے۔ ایک لہو مت و غیر ہے اور زکوۃ مال متعین اور مال یقینی اور ملکیت یقینی یہی واجب ہو کر ترقی ہے۔ اس لیے متوقع نہایت کا کوئی اعتبار نہ ہوگا۔

(۱۴) راس مال و دولت کی قیمت کے حساب سے زکوۃ ادا کی جائے یہ ایک بریقینی اور نہیں ہے مگر اس کا اعتبار کیا جائے و ملکیت باہر اور ملکیت لازمہ پر زکوۃ ادا کرنا یا جاتا ہے اور شریعت اسلامی نے ملکیت لازمہ پر زکوۃ واجب کی ہے ملکیت متروکہ یا غیرہ پر زکوۃ واجب نہیں کی ہے۔ اس وجہ سے اس شکل کا اعتبار کرنے میں تاخیر و عبارات فقہیہ زیادہ ساتھ نہیں دیتی ہیں لیکن وجوب زکوۃ کی اصل علت اور بنیاد پر غور کرنے سے اس شکل کی قوت نظر آتی ہے۔ اس لیے اس صورت کو اگر بنا کر کہا جائے تو گنہگار نہیں ہو جاتا ہے اور کتب فقہ کی عبارات اس الذکر و ذلک

شکل کی نوید ہیں، جہد میں یہ نکلے گا تیرہ فی سٹیکل کے جواز کے۔ نہ جس آئینے کے یہ کسی قسم کی کوئی دلیل نہیں ہے اور جس شکل میں یہ یادداشت کے ساتھ سے جواز کے دائرہ میں آسکتی ہے اور دل و دھم کے بہت سبب نقلی مرتب عبارت نوید ہیں۔ اس لیے تینوں شکلوں میں سے کسی بھی ایک کو محض بہت فی جاسکتی ہے، مگر حضرت، مہر بن عبد ربیع نے قوس کے حلقہ پر دوسروں کے آیت کا اقتدار کیا اور ان سے معلوم ہوتا ہے۔ اور تھما، قیامت چھی مذکورہ تفصیل وہ حکم کو جو ہر گئے اور پھر فروختی کا اس ہے زکوٰۃ میں پھنکر بجاؤی قیمت لگا ہوگا، درتھوگ فروختی کا اس ہے تو عموک بھاؤی قیمت لگا ہوگا۔

کپنی کے حصص اور شیرز کی زکوٰۃ

کپنی کے حصص اور شیرز میں تھائی سرمایہ بننے کے اعتبار سے زکوٰۃ واجب ہو اس کی اور اس کی زکوٰۃ کی ادائیگی میں رنگ اور منافع دونوں کا اعتبار کر کے دونوں کی زکوٰۃ لگانا واجب ہے اور اس کے سوا یہ میں سے جس قدر رہیں گے غنائی اثاثوں میں خرچ ہوا ہے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور جو تھائی اثاثوں میں ملک ہے اس کی اس کے منافع کی زکوٰۃ لگانا واجب ہے اور اگر اس کا پورا حصہ غنائی اثاثہ میں لگا یا گیا ہے تو ہر حصہ اس مال اور منافع دونوں کی زکوٰۃ لگانا واجب ہے۔

در اگر شیرز یا ریکس میں تیز یا خرید کر فروخت کیا کرتا ہے اور فروختی کی غرض سے حصص خرید کرتا ہے تو اس کے مال قدرت کے دائرہ میں اگر اس پر زکوٰۃ واجب ہو اس کی۔ (۱)

بونڈس اور حکومت کو بطور قرض دی گئی رقم کی زکوٰۃ

حکومت کو کپنی وغیرہ کو بے شدہ مدت درمجاہد کے وقت جو رقم بطور قرض دی جاتی ہے، وہ قمری مورچہ دین قومی کے حکم میں ہوتی ہے، اس لیے قبضہ بننے کے بعد میں ضامی کی بھی زکوٰۃ لگانا واجب ہو جاتی ہے، جیسے کہ عدرا ان نیم مہرٹی کی اہم اہرق کی عبارت سے واضح ہوتا ہے۔

(۱) مستندات دی رحمہ ۳۶، صریح مسائل ۱۳۶، ساری صفحہ ۳۳، جواہر الفیہ ۳۸۵، صریح الفیہ ۳۸۵

”الذین علی ثلثة اقسام قرض وهو بدل القرض ومال التجارة قرض
 قرض القرض تعبد سرکوة اذا حال بحول ویتراضی الفقه والحنیفة
 اربعین، وهما قسما درهم وکذا فیما زاد بحسابه الخ ۱۰۰
 قرض اور دین میں قسماً پر ہے دین قوی اور وہ مال قرض و مال تجارت ہے تو دین قوی
 کے اندر حلال مال کے بعد زکوٰۃ واجب ہو جاتی ہے لیکن اس کے چالیس روپے کے بعد
 کرنے تک موقوف رہے گی اس کے بعد صحت حاصل ہوتا ہے گا اس کا صلب لگا کر زکوٰۃ
 ادا کیا کرے گا۔

مصارف زکوٰۃ

مذکورہ سے طلبہ کی فیس ادا کرنا

اگر طلبہ کے اخراجات کا صلب لگا کر فی کس جتنا ہوتا ہے اتنے کا ایک ہزار مقررہ روپے کے بعد
 دے دیا کرے اور طلبہ اپنے قیام و طعام کی چیز کے نام سے ہر سر کو دے دیا کرے تو بلاشبہ جائز و درست
 ہو گا اور یہ مدارس اسلامیہ میں مال زکوٰۃ کی تملیک کے لیے بہت بہترین اور مناسب شکل ہے اور یہ میل
 تملیک نہیں بلکہ تملیک کے دائرہ میں داخل ہو جاتے گی اور اگر مال دار اور مستحق طلبہ سے فی کس کے
 تناسب سے فیس لیا کرے تو یہ بھی جائز اور درست ہے البتہ وہ فنی طالب علم جس کی ملکیت میں نصاب
 سے زائد مال اور رقم ہے، راجع قول کے مطابق اس کو زکوٰۃ کی رقم دینا یا مذکورہ سے اس پر خرچ کرنا جائز
 نہیں ہے۔ اوصاحب درمندانہ جو فنی طالب علم کے لیے نقد زکوٰۃ کو جائز لکھا ہے اس کو علامہ شامی نے
 یہ کہہ کر مسترد کر دیا ہے کہ یہ اس قول کے خلاف ہے جس میں خلقا غنی کے لیے حرمت زکوٰۃ و ثبات یتا گیا
 ہے اور جو زر کے قول کا کسی نے اعتبار نہیں کیا۔

”وهذا الفرع مخالف لاهلناهم المحرمه من الفحل ولم يعمده

احد ۱۱۱

اور یہ چیز فقہاء کے غنی کے حق میں علی الاطلاق حرمت زکوٰۃ کے قول کے مخالف ہے اور
(اس جو ان کے قول کا کسی نے اعتبار نہیں کیا ہے۔

اور اگر فقہاء کو منعم دینا زیادہ اہم اور صحیح یا قرقر قبضہ و حبس اور خود تصرف و ادائیگی و مردار و غلبہ
کے بعد سے اپنے طور پر منع کریں پھر جس وقت تو خود ادائیگی وہ میں صرف کیا جائے تو یہ جائز نہ ہو گا بلکہ اس کے
جوڑ کے لیے یہ شرط ہے غلبہ و احتیاج و درکار میں کام کے لیے وکیل بنا دینا اس کے بغیر تو اس کے دائرہ میں
نہیں آسکتا۔

اداء زکوٰۃ میں ضم نصاب کا حکم

جب زکوٰۃ کے لیے شریعت اسلامی نے ماں باپ ہونے اور خواجہ گھریلو قدرتی ہونے
کے ساتھ ساتھ نصاب مال کے ایک ہونے کی شرط بھی لگائی ہے تاکہ لا محذور و محصور کے قانون
کے تحت کسی کو کوئی نقصان نہ ہو اور اسلامی شریعت نے سونا اور چاندی کو الگ الگ معیار قرار دیا
ہے اسی وجہ سے دونوں اپنی اپنی جگہ مستقل اصیت کا حکم رکھتے ہیں اس لیے بلاوجہ کسی ایک کو ہی اصل
نصاب یا اصل اور بے دلیل بات نہیں، اس لیے جب دونوں الگ الگ اپنے نصاب کو جو بھی جانے
تو الگ الگ زکوٰۃ کا نصاب واجب تھا اور جب تعادلت ہو جائے اور ایک کا نصاب مکمل ہو جائے
اور دوسرے کا مکمل نہ ہو یا کسی کا نصاب کامل نہ ہو تو شریعت نے انفع الفقراء کو پیش نظر رکھ کر ایک کو دوسرے
کے ساتھ لگا کر دونوں کو ایک کے طور میں قرار دے کر نصاب مکمل کر کے زکوٰۃ ادا کرنے کا حکم فرمایا ہے اور
اس طرح ضم نصاب کی صورت میں انفع الفقراء کو ملحوظ رکھنے کا حکم فرمایا ہے اور انفع الفقراء اسی میں ہے کہ
سونے و چاندی کے ساتھ لگا کر پورے کو چاندی کا نصاب بنا دیا جائے۔ ۱۱

”وحرمت المصنوع الا ان لم يكن من واحد منهما مصان فان كان نقل مملوكا
كل منهما مصاناً فانما مدون بزيادة لا يجب المصنوع من يميني ان يؤدى من
كل واحد ركعتيه فلو ضم حتى يؤدى كله من الذهب لوالفصة
فلانما اسبه منه ما ولكن يجب ان يكون الشفوي بمصاهرا الصغرى للفقراء^(۱)
سواء چاندی میں سے ایک کو دوسرے کے ساتھ ضم کرنا اس وقت واجب ہوتا ہے کہ جب دونوں
کا نصاب مکمل نہ ہو اور نصاب سے کم ہو اور اگر دونوں کا نصاب مکمل ہو تو انضمام لازم و واجب
نہیں ہے بلکہ ایسی صورت میں بہتر اور اولیٰ یہ ہے کہ دونوں کی زکوٰۃ الگ الگ ادا کی جائے
اور اگر ادا کی جائے تو بھی غنیر کے نزدیک کوئی حرج نہیں ہے لیکن واجب یہ ہے کہ
اس کے ساتھ قسمت لگائی جائے جس میں فقر کا زیادہ فائدہ اور نفع ہو۔

مہتمم معطین و طلبہ و نون کا وکیل

مہتمم اور مسفرہ بالاتفاق معطین کے وکیل ہیں۔ لیکن سوال یہ ہے کہ طلبہ اور فقراء کے بھی وکیل ہیں یا
نہیں؟ تو اگر ان کو صرف زکوٰۃ و ہنگام کی طرف سے وکیل تسلیم کیا جائے اور طلبہ کی طرف سے وکیل تسلیم
نہ کیا جائے تو زکوٰۃ و ہنگام کی زکوٰۃ اس وقت تک ادا نہ ہوگی جب تک یہ لوگ معسر ہیں غرض کہ دیں
لہذا اگر معسر ہیں خرچہ ہونے سے قبل ضائع ہو جائے تو معطین کی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی اس پر نیز زکوٰۃ بدستور
باقی رہے گا لیکن اگر مہتمم اور مسفرہ کی طرف سے کوئی قعدی نہیں ہوئی ہے تو ان کی لاگو نہ ہوگا نیز اسی
صورت میں جن مدارس میں زکوٰۃ کی رقم کئی سال خرچ ہوئے بغیر جمع رہتی ہے اگر نقد نصاب ہو تو ان کے
معطین پر ان سالوں کی زکوٰۃ بھی دو بار ادا کرنا واجب ہوگا۔

حضرت مفتی محمد شفیع صاحب نے سارف القرآن میں اس کو خوب وضاحت کے ساتھ بیان فرمایا
ہے۔ لیکن ہمارے اکثر اکابر اہل فتاویٰ نے مہتمم کو طلبہ اور معطین دونوں کا وکیل تسلیم کیا ہے اور طلبہ کے

۱۱۱ شامی، کتابی، ۴/۴۰۰ و مشلہ من الہندیہ ۱۰۹۸۔

۱۰۹ معاہد القرآن ۳/۱۹ تحت مسوول قریہ، آیت ۱۰۔

دیکھ لیں کہ وہ ہے بہتم اور اس کے اہل بیت کو گناہ کے قبضہ کرنے پر زکوٰۃ دہندگان کی زکوٰۃ اسی وقت دے دی جاتی ہے، لہذا اگر طلبہ پر خرچ ہونے سے قبل بلا تعہد ہی دیا گیا ہو تو معین کے وکیل اور میں ہونے کی وجہ سے غلط کوئی مداخلت نہ کر سکتے ہیں۔ اگر طلبہ کے وکیل ہونے کی وجہ سے معین کی زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔ لیکن کئی سال سے بیع شدہ رقم پر کسی شخص غرضی کی ملکیت قائم نہ ہونے کی وجہ سے ان سالوں کی زکوٰۃ بھی ادا کرنا پڑے ہوگا، حضرت قدس مولانا خلیل احمد صاحب محدث سہارن پوری قدس سرہ فرماتے ہیں کہ معین کے حق میں اس حد سے بیعت الہام کے عمل کے مشاغل ہیں اور طلبہ اور آفندین کی طرف سے دکھائیں، لہذا ان اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور یہی معین زکوٰۃ واپس لے سکتے ہیں۔ (۱۱)

حضرت مفتی محمد شفیع صاحب نے اس فتویٰ سے رجوع کر لیا ہے جس میں طلبہ کی طرف سے دیکھ لیں کہ اگر کتب اور رجوع کا تفصیلی فتویٰ جواہر الفقہ ص ۴۸۸ میں امین اشرف علیہ السلام درجہ تخصص فی الفقہ و لائقہ و راہدہ کر پنی کے ۱۴ ذی قعدہ ۱۳۸۸ھ کے سوال کے جواب کے تحت موجود ہے۔ (۱۲)

اور یہی معین حضرت مفتی نور محمد صاحب گنگوہی دامت برکاتہم نے فتاویٰ مجددیہ میں نقل فرمایا ہے کہ جب طلبہ نے بہتم کے اجساد اور نظامہ اور قوانین سیر کر کے داخل لیب ہو گویا کبیرہ کتاب ہمارے وکیل بن گئے۔ اور قسب عالم مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہ نے بھی صاف اور واضح الفاظ میں بہتم کو طلبہ کا وکیل قرار دیا ہے، اور قوت دلائل کی روشنی میں اگرچہ بہتم کو طلبہ کا وکیل نہیں قرار دیا جاسکتا ہے جیسا کہ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب قدس سرہ نے معارف القرآن میں نقل فرمایا ہے لیکن اس معین امت اور اہل فتاویٰ کی ایک بڑی جماعت نے بہتم اور اہل حدسہ کو طلبہ کا وکیل قرار دیا ہے، اس لیے یہی مسلم ہوگا کہ بہتم اور اہل حدسہ اور سفر معین اور طلبہ دونوں کی طرف سے دیکھ لیں کہ نیز حضرت تھانویؒ نے بھی احادیث و فتاویٰ ترتیب قدیمہ مطبوعہ دہلی میں حضرت مولانا خلیل احمد صاحب دہلی کے ذکر و جواب کو تحریر فرمایا ہے جس سے شبہ اور تردد باطل دفع ہو جاتا ہے۔ (۱۵)

۱۰۔ حاشیہ ص ۲۶۷، ۱۱۔ حاشیہ ص ۲۸۶، ۱۲۔ مآخذ القدوسہ ص ۱۰۶، ۱۳۔ مشاہدہ مآخذ

۱۴۔ مآخذ مآخذ مآخذ مآخذ، ۱۵۔ حاشیہ مشاہدہ مآخذ ص ۲۶۷

حزقہ کو سے سفر کی تنخواہ

مدارس کے سفر، کوالیفیکیشن طلبہ کے حکم میں قرار دے کر ان کو رکوعہ کی رقم میں سے بلا تکلیف تنخواہ دینا درست ہوگا یا نہیں؟ تو اس مسئلہ میں جملہ اکابر میں سے حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب نے سفر کو مالین طلبہ کے دعوہ میں داخل کر کے رکوعہ کو سے ان کو تنخواہ دینا جائز قرار دیا ہے اور صرف یہ قید لگائی ہے کہ ان کی وصول کی ہوئی رقم کے نصف سے زائد تنخواہ دینا جائز نہیں ہے۔ یہ حضرت مفتی محمد شفیع صاحب قدس سرہ نے امداد المفتیین میں بڑی تفصیل کے ساتھ یہی نقل فرمایا ہے کہ سفر کو مالین کے حکم میں قرار دے کر ان کو رکوعہ سے تنخواہ دی جاسکتی ہے^{۱۱} لیکن حضرت مفتی محمد شفیع صاحب نے معارف القرآن میں کافی تفصیل کے ساتھ مختلف دلائل سے یہ ثابت کر دیا ہے کہ مدارس کے سفر کو مالین کے حکم میں قرار نہیں دیا جاسکتا وہ ان کو مالین کے طور پر قرار دے کر رکوعہ میں سے ان کو رکوعہ دینا نہ ضرور مست نہیں ہو سکتا۔^{۱۲}

اس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ حضرت مفتی صاحب موصوفہ نعرہ عاز کے قسمی سے حوالہ کر کے عدم جواز کو اختیار فرمایا ہے اس لئے یہ تسلیم ہے کہ امداد المفتیین بہت سیلہ و تیب ہوتی تھی اور اس کے طویل دور کے بعد معارف القرآن کو برقرار رکھا گیا ہے، ثواب اکابر میں سے حوزہ کے عامل صرف حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب قدس سرہ تیار رہ جاتے ہیں اور قریب قریب تمام کارکنان نقادی اس پر تکیہ ہیں کہ سفر کو مالین کو ف سے مقرر کر دے مالین کے حکم میں قرار دے کر ان کو رکوعہ سے بلا تکلیف تنخواہ دینا ہرگز جائز نہیں ہے۔ امداد الفتاویٰ، عمیر الفتاویٰ، احسن الفتاویٰ وغیرہ سب میں عدم جواز کا حکم موجود ہے۔^{۱۳} اور یہی حکم محاسبی اور دفتر کے ملازمین کی تنخواہ کے بارے میں بھی ہوگا، خصوصاً جب وہ لوگ حساب رکوعہ لے کر ملازمین کے لئے بھی انجام دیتے ہوں، لہذا رکوعہ سے سفر کو مالین کو تنخواہ دینا ہرگز جائز نہیں ہو سکتا۔

۱۱ کفایۃ المفتیین، ص ۲۹۹

۱۲ امداد المفتیین، کراچی ۱۳۵۶ء

۱۳ معارف القرآن، ص ۱۶۹، سورہ توبہ آیت ۴۔

۱۴ امداد الفتاویٰ، دیوبند، عمیر الفتاویٰ، کراچی ۱۳۶۰ء، احسن الفتاویٰ، ص ۳۴۰۔

اگر باتخواہ لازم میں کو حسن کارکردگی کو شریعت فی صد متعین کر کے بطور انعام ملے شدہ تنخواہ سے زائد دنا شرف نایاب و درود مست ہے لیکن یہ انعام وصول شدہ چندہ کے نصف سے کم ہی ہونا شرط ہے اور نصف سے کم میں کوئی بھی مقدار حسب مصلوب دیدہ متعین کی جا سکتی ہے اس لیے کہ نصف یا اس سے زائد امیر کی طرف سے مقرر کردہ عاملین کو دینا بھی جائز نہیں ہے (۱) اس کو حضرات فقہاء نے ان لحاظات میں واضح کر دیا ہے۔ لیکن لایسر د علی نصف مایقینہ (۲) (۱) لیکن وصول شدہ کے نصف سے زائد ان کو نہ دیا جائے۔ اور اس کا نقصان بھی لازم ہوگا کہ سفر و زکوٰۃ کی رقم وصول کر کے تملیک سے قبل اس میں سے خرچہ کریں بلکہ خرچہ کے لیے مدرسہ سے علی الحساب پیشگی رقم لے لیا کریں اور زکوٰۃ کی وصول شدہ رقم اولا علی مدرسہ کیلئے کر دیں پھر مدرسہ کے فنڈ سے اپنا حساب صاف کر لیا کریں اور تملیک فقرہ کی شرط فوت ہو جاتی ہے اور تملیک ادارہ زکوٰۃ کے لیے شرط ہے۔

ویشترط ان یکون المعروف تملیکاً: (۲)

ادارہ زکوٰۃ کے لیے تملیک فقرہ شرط ہے۔

اور اگر باتخواہ لازم نہیں ہے تو اجلہ فائدہ ہونے کی وجہ سے شریعت فی صد متعین کر کے کمر ف کیشن کو اجرت قرار دینا جائز نہیں ہے۔ اس لیے کہ صحت اجامہ کے لیے اجرت کا تعین شرط ہے۔ لہذا کیشن کا یہ طریقہ جواز کے دائرہ میں نہیں آ سکتا۔ (۳)

”وشرطها كون الاجرة والمنفعة معلومتين الخ: (۳)

یعنی صحت اجلہ کے لیے منفعت اور اجرت دونوں کا تعین ہونا شرط ہے۔

ولا يصح غرض تسكون المنافع معلومة والاجرة معلومة: (۴)

یعنی اجلہ اس وقت تک صحیح نہیں ہو سکتا جب تک منفعت اور اجرت متعین نہ ہو۔

لہذا حاصل یہ نکلتا ہے کہ باتخواہ لازم کے لیے بطور انعام کیشن متعین کرنا جائز تبادلاً ہے لہذا کہے کے لیے جائز نہیں ہے۔

(۱) شامی کراچی، ۲۶/۶۱ و رحمت کراچی، ۳۳/۲۱ فتاویٰ اجیاد العلوم، ۲۲۲، غارتی

محمودیہ، ۲۲۶، فتاویٰ محمدیہ، ۳۳/۳۱ و صحاح کراچی، ۵۰/۵۱ نظامیہ، ۲۱/۲۱

زکوٰۃ

ار۔ مولانا عبد اللہ قاسمی، استاد جامعہ اسلامیہ، بکسر

زکوٰۃ اللہ تعالیٰ کی اول سے بندوبست پر ایک نادر فیض ہے جو ہر مالدار و مسلمان پر چند شرائط و حدود کے ساتھ عائد کیا گیا ہے جن میں سے کچھ شرائط و تعلق سے متعلق ہیں جس پر زکوٰۃ فرض ہوتی ہے کچھ کا اس مال سے جس میں روفا و وجہ ہوتی ہے اور کچھ کا اس تصرف سے جہاں زکوٰۃ کی غرض و مقصد و حرج کی جاتی ہے۔

فقہاء و مفسرین نے قرآن و حدیث کی تفصیل و جامع اطلاق کی روشنی میں تیس صحیح کے ذریعہ اصولی و فروعی اعتبار سے ان شرائط و حدود کی تشریح کر دی ہے لیکن ظاہر ہے کہ اختلاف مذاہب و اقوال و ظروف کے تہدید کے ساتھ ہر دور کے جزئی مسائل میں مختلف ہوا کرتے ہیں۔ لہذا ان کا حل بھی اصول شریعت کی روشنی میں زمانہ و حال کی رعایت کرتے ہوئے مخصوص وقت کے فقہاء کی ذمہ داری ہوتی ہے، موجودہ زمانے میں ملکی و ملی قیادتوں کی کچھ ایسی نئی سکیمیں رونما ہوئی ہیں جن کا اثر معاملات کے علاوہ اب زکوٰۃ پر بھی پڑا ہے خصوصاً ان شرائط و احوال و تصرفات پر جن کا تعلق مال سے ہے، بہت بڑی تبدیلیاں پیش ہو رہی ہیں، اس کی زکوٰۃ واجب بھی ہوتی یا نہیں، پیش نظر مقام میں سوال امر کے اسی جز تو زیادہ ہیئت دی گئی ہے، جب کہ مجموعاً ثلث تصرفات زکوٰۃ کے بعض پہلوؤں پر بھی چھٹکوں کی کوشش کی گئی ہے۔

پہلی شرط ملک تام (محمول)

ملک تام کا مطلب: کسی بھی مال میں زکوٰۃ کی فرضیت کے لیے اس کا ملوک ہونا ضروری ہے، چنانچہ جس مال

لہذا حکمہ ولا ینزل منہ من صدقہ ولا ینزع منہ من حق
 الصالح لا یکرہ لما ینزل منہ من صدقہ ولا ینزع منہ من حق
 وصال من سبیل صدقہ ولا ینزع منہ من حق صدقہ سیدنا شہ
 وکذا الدین المقربہ یاد کان المقربہ لہو صلیح انوار الیہ
 مجدد تہ حکم نام ہے اور اس کا مطلب ہے کہ وہ ذات اور قبضہ ہر دو اشیاء سے اس کا
 ملوک ہو رہی چلتی ہے کیوں کہ یہ مذہب ہے۔ اور جو وراثتی کے نزدیک قبضہ شرع میں
 چنانچہ اہل ضمیر میں ہمارے نزدیک زکوٰۃ واجب ہے جو برصاف سے لے آئے اس ملک ملکات
 ملکت میں کہ مال عب ملک کے حق میں حق و مال متعارف نہ ہو گا تو اس کی وجہ سے وہ حق نہ
 ہو گا اور غیر حق پر زکوٰۃ نہیں ہوتی۔ آگے دہنے میں مسافر مال جو اس کے گھر ہے اس کے
 حق میں مفقود متعارف ہے اس لیے ضرر اس کا نہ تھا اس پر زکوٰۃ میں ہے۔ آگے دہنے میں
 اسی طرح وہ دین میں کاغذ، کرب، کیا ہو اور نہ مست وائل ملوک کا ہر دو ہی مفقود
 متعارف ہے کہ اس تک پہنچ نہیں سکتا ہے۔

اس کا نئی مطلب یہ ہے کہ جب قبضہ ملکت میں مکمل ہو کر خریداری ملک بن چکی ہے لیکن
 بھی تک بائع کے قبضہ میں ہے۔ درمحل دیون کسی کے ذمہ واجب الادا ہوں جو فرض ہوا عدلت کا پہلا قسط
 کی ہوتی ملکت یا زکوٰۃ ان سب کی زکوٰۃ واجب ہے عائد ہوتی چاہیے۔ اگر چاہا کہ کسی فی الحال واجب
 نہ رہی لیکن قبضہ کے بعد سابقہ سالوں کی زکوٰۃ واجب لڑا ہوگی۔ صاحبین کا یہی مسلک ہے۔

صاحب بدائع فرماتے ہیں،

"وقال ابو یوسف ومحمد البیہون کلہا سواد وکلہا قوسیۃ تعجب
 انکراۃ لہا مثل النقص الا النسیۃ علی عاقلۃ ومثل حکمتۃ بۃ فاعل لہ تعجب
 انکراۃ فیہا اصل مالہ نقص ومحل علی الخول علی الخول وجہ قریبہا ۵۱
 ماسوی بدل انکراۃ والنسیۃ علی عاقلۃ ملک صاحب عبدین ملک"

ملحقاً فیہ عید التحکیم من القسم بقسم بدله وهو العین شعب
عبد الشکاء کما شرع لعیان المملوکیۃ ملکاً مطلقاً إلا أنه لا یطلب
بالزاد فلعن لأمته بیس فی بدله حقیقة فإذا حصل من بدله
یحتاج ما داء الشکاء قدر المقصر کما هو من عبثهما من العین
هیما زاد علی أصحاب الخلاف الدیۃ وذل انکساة لأن ذلک لیس
بملك مطلق بل هو ملک ناقص علی ما بیس . والله اعلم - ۱۵

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دیون کے سلسلہ میں اتنا عہد نہیں ہے جو صامین کے نزدیک ہے
بلکہ آپ دیون کی تین قسمیں قرار دے کر صرف ایک قسم میں قبضے سے پہلے وجوب زکوٰۃ کی تصریح فرماتے ہیں اور وہ
دین قوی ہے جس کی ادائیگی کم از کم شصت اشخاص انصاف کا پورا کر چکے ہوں۔ یہ قبضہ کرنے کے بعد عمل میں آسکے
بقیہ دو قسمیں دین ضعیف اور صحیح تین روایت کے مطابق دین وسطا میں قبضہ کے بعد سال پورا ہونے پر زکوٰۃ
فرض ہوگی اور قبضہ سے پہلے نہ ہوگا۔ یہ گزشتہ بات کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ دین قوی آدمی کا وہ بقایا ہے جو
کسی نے قرض کے طور پر لینا ہو یا کسی سے نہ تجارت کے عوض کسی شخص پر لازم اللہ اعلم، اور دین وسطا وہ بقایا
ہے جو سامان تجارت کے علاوہ اسباب ضروریہ کے عوض پر لازم ہو، مثلاً اپنا خدمت کا غلام بیچا جس کی قیمت
وصول نہ ہوئی یا استعمالی کپڑوں اور ہتھکنڈے کے ٹکڑے کی قیمت جو وصول نہ ہو سکی۔ وہ دین ضعیف وہ بقایا جو سب سے
سے کسی شے کے عوض میں نہ ہو، مثلاً وہ دین جو درخت یا اس کے حق میں وصیت کی وجہ سے اس کی ملک
بن جائے یا ایسی شے کا عوض جو از قبیل اموال نہیں ہے جیسے عورت کا دین جہر اور مرد کا دین غلط و غیرہ۔^(۱) دیون
کے سلسلہ میں یہ ایک حقوقی امام صاحب ہی کے قول پر مبنی ہے کہ کسی میں لوگوں کی سہولت ہے۔
اب آئیے اس ضمن میں پیدا ہونے والے سوالات کا جائزہ لیتے ہیں۔

خرید کردہ مال تجارت پر قبضہ سے قبل زکوٰۃ

مال تجارت جس کی قیمت پیشی، کاروباری گئی لیکن مال کی وصولی اب تک نہیں ہو سکی ہے تو کیا قیمت

(۱) مبدی الصلحہ ۱۶ (۲) بدیع الصلحہ ۱۶، الدر المنثور فی الفہم ۲۵۸، مصنف کتب خانہ مدینہ

تھانہ: زمین دینے کے بعد، مومن پر غصہ کر اس کے لیے ممکن ہو چکا ہے، لیکن ممکن شرعی
مکے اعتبار سے اس نصاب رکوع پر اس کا بغیر اپنی تعلیم کیا جائے گا، محیط کے اس میں یہ کہ
روکھنی میں اب یہ تاویل ہو سکتی ہے کہ فقہاء جمعہ میں یہ رکوع واجب و ہوگی، اس کا مطلب
یہ ہے کہ رکوع سے پہلے ادا ہے تو واجب نہیں، البتہ کے بعد تو سابقہ ساری کی رکوع واجبہ
اداء ہے مگر جیسا کہ دین قوی کا حکم ہے۔

خامد ابن مخیم کے اس بیان سے تقریباً منع ہو چکا تھا کہ میں قبل اقبض مقدور لا انتفاع ہونے کی
وجہ سے فردہ کی تکلیف نام ہے اور فقہاء کی عبارت "لا يجب عليه سرقة" وغیرہ کی تاویل کی ایک گونہ ہوئی تھی
لیکن علامہ ابن دین شامی نے اس مسئلے کی ایک سادہ یک تفسیر پیش فرمائی کہ مسئلہ سرقت پر خود غصب و ادوا در ثبوت
کیا کہ وہ فقہاء میں کی رکوع خریدار کے ذریعہ نہیں ہوتی چاہیے۔ در ثبوت کی عبارت "ان لا یزکوا علی حکم عدم
المصلحة التام ولا یزکب ما دونه" لافس مرفوع بعد تہضه ولا یجوز اشتراط انتفاعاً من قبضۃ
کے تحت فرماتے ہیں:

"ثُمَّ بَعْدَ قِيزِ كَيْفِ عِدَا مُمْرٍ كَمَا نَهَى فِي الْبَحْرِ مِنْ عِلَاقَةِ الْحَيْطِ
مَرَّجِهِ لَكِنْ فِي الْعَاصِيَةِ رَجُلٌ لَمْ يَسْأَلْهُ اشْتَرَاهُ رَجُلٌ نَسِيًا
وَنَدِمَ قَبْلَ مَا حَتَّى جَالَ الْعَرَبُ ثُمَّ قَبِضَهَا لَزَكَاءَ عَلَى الشُّعْرَى فَبَيَّعَهَا
مَعْنَى لَأَسَدًا كَأَمَاتٍ مَعْمُومَةٍ عَلَى النَّعْمِ بِالشُّعْرَى وَمَقْتَبَلِي تَطْلِيلٍ مَادِمٍ
لَمَرَقِ بَيْنَ مَا اشْتَرَاهَا نَسِيًا لَوْلَا تَجَارَةٌ فَتَأَمَّلْ (۲۰)

یہ زمان قبضہ کے بعد آ سابقہ ساری کی بھی رکوع دے گا جیسا کہ عربیں محیط کی عبارت سے بھی
ہے، لیکن تلافی عاید میں یہ نیز ہے کہ ایک شخص نے کہ سرقت سے جس میں کسی شخص نے سیرت
رہا کی طرف سے خرید لیا اور قبضہ کیا یہاں تک کہ بایں کے پاس اس پر سال گزر گیا تو خرید
پر گزشتہ ساری کی رکوع واجب نہ ہوگی کیونکہ وہ بائع کے پاس مضمون اشرف سے تعلق کا
تکلف نہیں کہ کچھ تجارت کے مابین ادا و سبابت کے وقت مابین کوئی فرق نہیں ہے اور کیونکہ

ظاہر زامی نے جس ارف تو جو سبذول فرمائی ہے وہ وقت قابل غور ہے اور یہ بات سمجھیں اُن کے دلائل ہے کہ جب بیع مانع کے پانچ مضمون باطن ہے تو وہ خریدہ کی ملکیت نامہ نہیں ایسی وجہ ہے کہ اگر اس مال دیا جاتا ہے تو خریدہ کا کوئی نقصان نہیں ہوتا، اگر ملکیت نامہ جوتی تو بلا تعدی اس کے ملک ہوئے سے خریدہ کا مال مانع ادا جاتا، جب کہ ایسا نہیں ہے۔ اس کی تفسیر مستند مزین بھی دین سکتا ہے جسے ظاہر تاشی نے "دری سرھوں بعد نصہ" کے ذیل میں تحریر فرمایا ہے فرماتے ہیں:

"قلت لکن جمع شیعہ مناصحا ساعدی الصبر من قول الشرح
معا نصہ بالانصرہن ویزیدہ صاحب السحر حکمہ ومن موانع
انحراف الرہن فان فی ہذا امرہاں لعدم ملک البد وبعس مہما
ما بد علیہ اب کیہ بعد اسیرد لکن فان فی ممانع مانع
اد نصہ و معہا من مانع وهو مقدر ذہا علیہ لا کثر علی مالک

فیہا معنی: (۱) من الخیار ۶۸

ہماری نظر میں صاحب کوئی تعلیل پر علامت ہی کی تعلیل مانع معلوم ہوتی ہے کیوں کہ معقول شرعی کی دوسرے گروہ صاحب پر خریدہ کا قبضہ باقی تیسرے کی جائے تو پھر اس کا ملک ہم ہونا لازم نہ لگے گا جس کا لازمی نتیجہ یہ ہوگا کہ تعدی ملک ہونے کی صورت میں ملک مشتری پر ملک ہو، جبکہ ایسا نہیں ہے، باقی اگر یہ کہ جوئے کہ جب باطن کی ملکیت سے ظاہر کیا ذریعہ خریدہ کی ملک نامہ وجہ مانع ہے تو یہ کوئی ضروری نہیں کیونکہ مطلق ملکیت مانع سے جسے کہ مطلق رو مکتبی ہے تو وہ ملکیت بدرجہ اولیٰ حق رو مکتبی ہے، جیسا کہ خیال تہذیب میں جب کہ خیال مستتر ہی نے یہ ہوا، بیع مانع کی ملک سے ظاہر خریدہ کی ملک میں داخل نہیں ہوتی۔ اسی صل یہ کہ اس سلسل میں ظن کی زکوٰۃ باج ہر وہ جب ہوگی جب کہ بیع کی زکوٰۃ کسی کے ذمہ نہیں لگے خریدہ کے ذمہ اس وقت ہوگی جب اس پر قبضہ کرے اور اس پر سال گزر جائے۔ سابقہ سالوں کی زکوٰۃ نہ ہوگی۔

کرانے کی مدین پیشگی زکوٰۃ

کرانے کی مدین جو پیشگی رقم دی جاتی ہے اس کی دو صورتیں ہوتی ہیں۔ اگر یہ محض زر ضمانت ہے

مال حرام کی زکوٰۃ

حرمۃ سے جو مال کسی شخص کے قبضہ میں آئے ہو یا نہ ہو ملک کا تحقق نہیں ہوتا بلکہ اس کا حکم یہ ہوتا ہے کہ اگر اس کا مالک معلوم ہو تو اس ملک واپسی لازم ہے درجائیت تو بوجب متصل ہے۔ محض بغیر ملک کے لیے کافی ہیں، اس لیے اسے مال میں خواتم کے ہر سال پورہ جائے، اور اگر صاحب بھی ہو تو وہ بھی نہ ہوگی۔

لو كان لعبيء مائة لاف درهم سنة لأن لكل واحد منهن مائة

۱۰۰۰ درہم وحب علیہ تقدیر دستہ سترہ اس واسبہ

۱۰ علموا بالاولیٰ للفقراء ۱۱

لیکن اگر حرام مال حلال میں اس طرح مخلوط ہو جائے کہ باجماع تمیز مشکل ہو تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ استہلاک کی وجہ سے وہ اس کا مالک ہو جائے گا جتنے جس قدر مال حرام تھا اتنے کا اس کے نہیں کے لیے مریون ہو جائے گا، اس میں زکوٰۃ واجب ہونے کے لیے دو شرطوں میں سے ایک کا ہونا ضروری ہے یا تو اس کے پاس اس مخلوط مال سے چھوڑ کوئی حساب ہو جس میں زکوٰۃ فرض ہو تو جو ہوتا کہ اس سے دین کی ادائیگی ہو سکے یا اس حرام کے مالکین معاف رہیں، مگر اگر صورت میں جس قدر اس کے پاس موجود ہے اس کی زکوٰۃ اس کے ذمہ لازم ہوگی اور اولیٰ الذکر میں زکوٰۃ کی مقدار جو اس کے ذمہ دی ہے واضح رکھنے کے بعد باقی ماہ اگر بقدر نصاب ہو تو زکوٰۃ فرض ہوگی ورنہ نہیں، محققین بہرین شامی فرماتے ہیں:

”والمصلحة في وجوب الزكاة عليه مقدما، (۱) ابیہ مضمنا، اوسما

اور کان نہ مالی ہو مگر دینہ والا فلا وجہ ہے مع الاستحسان لکن لابد ان

یکون معه نصاب، اشد علی ما یروى من ان ما کان مشعرا لابلہ میں

لادکاة لیه واما برکی مار دسیہ دمنع مضافا کما تنفسه وعبارة اسطیثہ

در مختار میں بھی نہر کے قوال سے نقل آیا ہے:

(۱) معذ الخائف علی هامش البحر الرائق پر ۲۰۵ (۲) ایضا تحت قوله وهو نسیب حسن.

ہد۔ ذلک لہ مال میرما استہکک بالخلط معطل مسدیوس

دیسمہ و الادائیہ کمائیہ کا ہر سال حصہ اسماعیل شہر میں بحر شری

السمدۃ ؟

دین کی زکوٰۃ

دین سے بقایہ توبہ پر ہو تا ہے کی زکوٰۃ دین پر واجب نہ ہونا تو ظاہر ہے کیوں کہ بعض قبضہ خیر ملک نہیں ہوتا۔

"و وجد السد دور الملك كملك سكات والمدين لانحب ليه

الزكاة" (۱۳)

ربا دین جس کا بقایہ ہے اس کے ذمہ واجب ہونا تو حکم نامہ ہی تشریح کے ذیل میں آچکا ہے کہ امام غفرلہ رحمۃ اللہ کے نزدیک جس قسم کا دین ہے اسی کے مطابق حکم لکھا گیا۔ گویا دین ضعیف اور صحیح ترین روایت کے بموجب دین وسط میں وجوب زکوٰۃ قضیہ مدعوں میں ہوسکتا ہوگا الا یہ کہ اس کے پاس پہلے سے اسی جنس کا خالص موجود ہو جس کے ساتھ ہی اس میں زکوٰۃ دین تول سے قبل دین چلتی ہے۔

دین قوی مال تجارت کا بدل جو دین کے نامہ اس کے اقارب یا بیٹے سے ثابت ہو میں زکوٰۃ کا وجوب فی الحال قبضہ سے قبل متعلق ہوتا ہے البتہ اس کی نہ دیکھ کر نفس غلبہ پر قبضہ ہو جائے کہ موقوف رہتی ہے اور قبضہ کے بعد سابقہ سب کی بھی زکوٰۃ واجب الادا رہتی ہے۔

اس تفصیل کی روشنی میں فقہاء اس صورت کا حکم جمع ہی کہتے ہیں کہ اگر دین باوجود دین کی ادائیگی پر قدرت کے ان مٹول کرنا ہو تب بھی ان پر مٹنے کے بعد سابقہ سالوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی کہ اصولی اعتبار سے یہ دین قوی ہے۔

"و کذا قدیس المرمیہ و ان کان لخصومنا فهو صحرانہ و اصول اسمہ"

لیکن علامہ شامی معارف الزکوٰۃ کے باب میں درمختار کی عبارت "ومنہ مالوکان ممالہ

سُجِّلًا أَوْ عَلَى مَنَاقِبٍ أَوْ مَعْرُورًا وَاحِدٌ وَمَوْلَاهُ بَيْعُهُ فِي الْفَيْصِ كَالْفَيْصِ فِي الْأَرْضِ وَفَرْقُهُ كَالْفَيْصِ

”قلت وقد مضى أول الشركة اختلاف التمهيع فيه وقال الرحمتي: إن

هذا وقال بل في وما سائر مديون بالندمين وبملازمة لا يقتضيهما

على تحلله منه فهو بمنزلة العدم: ۱۱

حکیم الامت حضرت تھانوی رحمہ اللہ نے علامہ شامی کی اسی تفسیر پر اعتراض کیا کہ وہ فرمایا ہے: چنانچہ نیکو نیکو
مگر جو یہ ہے کہ اودھندہ متہ و غرض کا فرض دین قوی نہیں اس لیے دسویا بی کے بعد سال پورا ہونے پر زکوٰۃ واجب
ہوگی ناپ کے الفاظ یہ ہیں:

”ومتضمن في ما من رد مختار (۱۶/۲)

براؤ بیڈنٹ فنڈ کی زکوٰۃ

براؤ بیڈنٹ فنڈ جو طرز میں ملانیاں میں سے سرکاری پرائیویٹ کمپنیز لازماً وضع کر کے رکھتے ہیں اور
فتم لازمیت پر لگانے کے ساتھ اس کو وہس کرتے ہیں، تقریباً دس اور مانی کے صنف کریم کا اتفاق ہے کہ قسم
دین ضعیف دین وسطا کے تحت آتی ہے۔ درمیان ترین روایت کے بموجب ان دونوں میں قسم کے بعد سے
سال پورا ہونے پر زکوٰۃ فرض ہوتی ہے۔

حضرت تھانوی رحمہ اللہ کے اس مسئلہ میں دو فتاویٰ صادر ہوئے تھے، ایک میں دین قوی
قرار دے کر گزشتہ کی زکوٰۃ واجب قرار دی گئی تھی، دوسرے میں دین وسطا یا ضعیف قرار دے کر بعد کے
بعد تمامیت سال پر وجوب زکوٰۃ ثابت کیا گیا تھا۔ حضرت اقدس مفتی محمد شفیع صاحب علیہ الرحمۃ نے اس تنازع
کو دیکھ کر اسے ایک فرض سے ایک تحقیقی استفادہ حضرت سے کیا جس میں بدائع، براؤ، منتر، انجمن کی عبادات کی
روشنی میں حضرت کے دوسرے فتوے کی تصویب چاہی گئی تھی بنتی صاحب کی تحقیق کا خلاصہ یہ ہے:

”الغرض براؤ بیڈنٹ کارپوریشن دین قوی میں تو داخل ہو نہیں سکتا، کیونکہ وہ عبادت کی جہات

کا نہیں، بلکہ عبادت کا محاورہ ہے اور میں تو سوائے داخل کرنا بھی اس وقت تک کسی عبادت

پرنسپل میں سے ایک مرتبہ خدمت وہاں آدھین کی طرف دیکھ رہے تھے اور عرض میں بیٹھ گئے۔
 لیکن ان میں تو کس کا بھی صحیح رہا۔ یہاں تک کہ وہاں تک پہنچ گئے کہ اس پر یاد دہانی کی گئی۔

وہاں تک پہنچ گئے۔
 عدالت قانونی رفرائنٹ نے اس نتیجے سے اتفاق فرما دیا۔ تھے جوئے لکھا،
 "سب صاحب کی نفی کی گئی ہے۔ اس میں کسی کو صبر کرنا ہوتا ہے۔"
 چنانچہ اس کے مطابق عدالت نے سب صاحب کو عدالت میں حاضر ہونا اور اس میں صبر کرنا
 تو فی حق لازم ہے۔ سب صاحب دیکھ کر جوئے لکھا، تو انہوں نے

کمپنیوں پر زکوٰۃ

فقہ حنفی کے رو سے زکوٰۃ کا کھف شخص عینی سے تو ملتا ہے بشرطیکہ اس کا اصل ہو۔ لہذا چند شرکاء کے
 مشترکہ کاروبار سے جو ایک شخص عینہ کی کا تصور پیدا ہوتا ہے، کمپنی اس کے ساتھ فریڈ زکوٰۃ وابستہ نہیں بلکہ
 کمپنی کے ذریعہ شرکاء کے حصے بقدر انصاف ہیں۔ صرف ان کے حصوں کے بقدر زکوٰۃ واجب ہوگی، اور اگر شرکاء
 کی تعداد اتنی بڑی ہے کہ مشترکہ ملک کی تعداد سے زیادہ ہو جائے تو ان کے حصوں کے مطابق خیر کرنے پر ان میں
 سے کوئی بھی سب صاحب نہیں بنتا۔ کسی زکوٰۃ سب صاحب ہوگی، خواہ کمپنی کی مجموعی مالیت کچھ دوسری ہو۔ اگر
 یہ کسی ایک کے پاس اپنا کوئی حصہ نہیں ہے تو وہ بھی اس کی زکوٰۃ زکوٰۃ کے ساتھ وہ کمپنی میں سے
 اپنے حصہ مالیت کی جی زکوٰۃ نکالے گا۔ کمپنی کی حیثیت کمپنی پر زکوٰۃ دو وجہ سے نہیں ہے۔ زکوٰۃ اس لیے نہیں کہ وہ
 شخص عینی کا حصہ نہیں ہے، نہ اس وجہ سے نہیں کہ وہ زکوٰۃ کے حلقہ میں ایک مخصوص صاحب کی مشترکہ
 ضروری ہے جس کا مدد مالین کے لیے سہولت و تسانی مہیا کرنے پر ہے، لہذا سہولت اسی میں ہے کہ وہ مشترکہ
 شخص و مدد ہی کا ہو، متعدد و شخص کا مشترکہ ہو، متعدد و شخص کی ملک سے کوئی حصہ بن گیا جس کی جہ
 سے سب پر بقدر حصہ زکوٰۃ واجب ہوئی تو یہ اس حالت بھی کے منافی ہوگا، لہذا اس کا بھی تھا صاحب کہ مشترکہ

۱۔ مال و انصاف سے حصہ ۲ میں ۲۰۰ نا میں حالت قانونی کے دونوں طرف۔ یعنی صاحب کا
 تحقیق مستفسر اور حضرت کی محبوب الاخذ کی جائے۔

قراردینا چاہے بلکہ یہ ایک اضافی قسطی ہے جو اپنے مصارف میں کے اعتبار سے معنی خیر بنتی ہے، جیسے دکان کا مصدق مکان کا مصدق وغیرہ، اسی طرح یہاں مشترکہ تجارت کا مصدق چنانچہ اس مشترکہ تجارت میں ہر شریک کا جتنا حصہ ہے وہی اس کا حصہ ہوتا ہے جس پر زر کوۃ کا طر ماسب شرعاً ملتا ہے جو اسی طرح ہر شریک کو یہ اقتضا بھی ہوگا کہ وہ اپنے حصہ کا مال کسی دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دے۔^(۱)

گویا ہر شریک کو کہیں سے یہ تفصیل دریافت کرنی ضروری ہوگی کہ اس کے سرمایہ کی کل مقدار کیا ہے؟ کتنا حصہ نامی اثاثوں کی شکل میں ہے؟ اور متنازعہ بی کی شکل میں؟ تاکہ وہ اپنی زر کوۃ کا حساب صحیح طور پر لگا سکے۔ اگر تفصیل اسے کہیں کی طرف سے موصول ہو جائے تو ضیک ہے ورنہ ضرور اس وقت بازار میں شریعہ جو نرخ ہو اسی کے ذریعہ مالیت کا تعین کیا جائے گا، اس لیے کہ اغلب سب ہی ہے کہ بازار کی قیمت کے اعتبار میں شریک کی وہ مقدار جو نامی ہے کہہ کر اور شریک قیمتوں کا ترازو چھانڈا اصل مالیت کے گھٹاؤ پر حاد کے تابع ہوتا ہے اس لیے اقتضا اسی میں ہے کہ مالیت کی قیمت معیار رویت قرار دی جائے۔^(۲)

جو نہ نامی حقیقت میں اس کے خرید و بیع کے ف سے حکومت یا کہیں کو قرض دینا ہے جس کا سوا ضامن اس کے پاس موجود ہے، ظاہر ہے کہ مدت کے ختم ہوا پر اصل رقم کے ساتھ جو منافع ملتا ہے یہ یقیناً بڑا ہے اور اصل رقم بمنزلہ دین قوی ہے، جس کی زر کوۃ لازم ہے اور ادوائے کی کم از کم غرض بعباب پر قبضہ کرنے کے بعد سابقہ مسائل کی بھی ہوگی۔

دوسری شرط: نمایاں حقیقت اور اقسام

جو زر کوۃ کے لیے نامی کا ہو، ضروری ہے، ان کی حقیقت بڑھوتری اور اضافہ ہے۔ تحریر مالیت سے نما کے تحقق کی دو صورتیں ہیں،

(۱) حقیقی۔ جانوروں، اسلحہ میں، انھیں تو مدت و تامل کے درجہ اور دوسرے حالات میں باخصل تجارت کے ذریعہ اضافہ ہو رہا ہو۔

^(۱) یہاں ان علی شکاکت سے بحث نہیں ہو رہی کہ مدت کی امت پیدا ہونے میں، نہ کہ کافی و کافی اصل معضرت تھانوی کے مدعا پر تفصیل مسمیٰ میں ملاحظہ کیا جائے۔ مستند از رسالہ "انفصاح" ص ۳۰، سنہ الفجر ۱۲۹۰ھ، ص ۵۸۲۔

۱۲) نقد بریری :- باغضل صاف فرمودہ ہوا ہے۔۔۔ یہ ممکن ہو کہ ایک گھر چاہے تو میں میں یاد دانی اور اعجاز کی شکل پیدا کر سکتے ہیں اور کہل خود اس کے قبضہ میں ہے اس کے کام کے قبضہ میں۔ مثلاً مسافر کا مال جو اس کے وطن میں ہے۔۔۔
پھر زندہ نقد بریری کی بھی دو قسم نکلتی ہیں۔ خلق اور فعلی۔

۱۰) خلق :- اس کا معنی نقد بریری۔ سموا اور پندہ یعنی اس میں کوئی غریبی طور پر میلہ عوام بشری کی تکمیل کی صلاحیت رکھتے ہیں اور عتقہ نامی جس اس لیے بندہ کی طرف سے نیت کر کے قابل تجارت بنانے کے قیام نہیں ہیں۔ چنانچہ نقد و ضابطہ موجود رہنے پر ان میں لانا زکوٰۃ فرض ہوگی، خواہ تجارت کی نیت سے رکھے گئے ہوں یا کوئی نیت نہ ہو۔ اپنے ضروری استیصال میں لانے کی نیت ہو کہ فعلی :- نقد بریری کے علاوہ بھی مسائل میں نہ فعلی ہوا ہے۔ ایسا بھی کہ گناہ کی نیت نہ کرنا ضروری ہے تاکہ جانوروں میں اگر بریت کر لی گئی کہ سال کا اکثر حصہ چران کی افزائش نسل میں لائی جائے گی۔ جسے سیاست کہتے ہیں یا مال میں یہ نیت کر لی گئی کہ تجارت کر کے اس میں اضافہ کیا جائے گا تو مسافر نقد بریری کا حقیقی ہوگا اگر یہ بالفعل میں ہیں اور نہ ہو سیکے۔

التمہ اس مسئلہ تجارت کی نیت کے صحیح ہونے کے لیے ضروری ہو گا کہ فعلی تجارت سے بالفعل تجارت کے ساتھ نیت پائی جائے ورنہ نیت معتبر نہ ہوگی۔ انشاء تجارت کی نیت صراحہ ہو یا دلالت تجارت کی نیت صریحہ کی مثال مثلاً عقد معاہدہ کر کے وقت یہ نیت کرے کہ میں اس عقد سے جس فنی کا مالک ہوں ہوں اس کو تجارت میں لگا کر خراج گناؤں گا چاہے یہ معاملہ فریادہ کی کا ہو یا اجارہ کا۔ شریعہ چاہے نقد بریری کے قبضہ سے ہو یا موقع اس مالوں کے قبضہ سے۔ لیکن اگر اپنے استعمال میں لانے کی نیت ہو یا کوئی فعلی اس کی ملکیت میں بغیر کسی عقد و اجارہ کا معاملہ کیے آجائے جیسے وراثت کا مال یا عقد وادعہ کے نتیجہ میں آئے لیکن اس میں تسلسلہ طلاق باطلان کی حقیقت مفقود ہو جیسے یہاں صدقہ وصیت یا ہجر کے طور پر ملکیت میں کوئی مال آجائے تو اس قسم کے منوں کہ اس مالان تجارت نہ ہوں گے نہ ہی کہ بعد میں بھی تجارت کی نیت نہ کرنا مفید نہ ہوگا بلکہ کہ تجارت کی نیت سے کوئی عمل اقدام کر دے۔

”ان ما عند المحرمين واسرهم، وما يركس لمية الشحانة المشربة منهم“

الجامع المفرد، الموشح، ۱۱

یعنی نقدین اور سوانح کے علاوہ میں زکوٰۃ تجارت کی نیت سے واجب ہوتی ہے بشرط کہ نیت کی وجہ سے زکوٰۃ کی صورت میں ایک ہی مال میں دو مرتبہ زکوٰۃ واجب ہو جاتی ہو، چنانچہ کسی ایسا ہو جائے تو نیت تجارت کے باوجود زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، مثلاً،

”محمد بن حنفیہ زمین تجارت کی نیت سے خرید کر اس میں کاشت کاری کیا یا تجارت کی نیت

سے بیچ خرید کر وہ اس صورت میں صرف عشر و خمر واجب ہوگا، مگر زمین یا حق کی نیت پر

زکوٰۃ نہیں“

لیکن ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں ہوگا، جب کہ اس زمین کی بوائی کر دی جائے نیز اس کا عشری یا خراجی ہونا معلوم ہو، دونوں باتوں میں سے کسی ایک کے نہ ہونے کے وقت یہ حکم نہ ہوگا، مثلاً تجارت کی نیت سے عشری یا خراجی زمین خریدا اور بوائی نہیں کی یا اس زمین کا سرے سے عشری یا خراجی ہونا ظاہر نہیں ہے، جیسا کہ عام طور پر ہندوستان کی زمینوں کا یہی حال ہے تو بلاشبہ راضی اموال تجارت ہوں گی اور ان کی متوقع قیمت فروخت کے اعتبار سے ان کی زکوٰۃ دینی ہوگی۔

بیرے اور جوابدہات کی زکوٰۃ

بیرے اور جوابدہات جو تجارت کی غرض سے رکھے ہوں ان پر بھی ہونے کے باعث زکوٰۃ لازم ہوگی، اہل اس مقصد سے ان کا ذخیرہ کیا گیا ہو کہ نہ ٹیکس دہندہ اور نہ سرکاری قوانین کی زد سے محفوظ رہیں گے تو ان پر زکوٰۃ واجب نہیں خواہ ان کی حالت بالکھوں کی ہو، زیادہ سے زیادہ ان کے تواج اعلیٰ سے زائد ہونے کی وجہ سے حرمت زکوٰۃ واجب مدۃ نظر اور وجوب تہائی وغیرہ احکام ان میں گئے البتہ میرے جوابدہات کا ذخیرہ کرنے والوں کی نیت اگر علم شرعی زکوٰۃ سے فرائض رکنی ہو تو گناہ گار ہوں گے لیکن اس صورت میں بھی زکوٰۃ ان پر واجب نہ ہوگی۔

”لَا تُكْرَهُ سَبُّ السَّالِفِ وَتَعْوِضُ عَنْهُمَا مَدْرَسَةُ الْعِلْمِ وَالْإِنْسَانُ يَكُونُ لِحَاجَةٍ“
 یہی حکم ان جوابات کا بھی ہے جو ترمذی و زہری کے طور پر استعمال کیے جاتے ہیں، بلکہ ان کے متعلق حاجتِ اصلہ کے تحت شامل ہونے نہ ہونے ہی میں فقہاء کا اختلاف ہے، اگر صحیح یہی ہے کہ ایسے قیمتی سامان میں کا قصد محض ترمذی ہو، تحقق عنان کے لیے کافی ہیں، لیکن حرمتِ زکوٰۃ وغیرہ کی حد تک نہ کہ وہاں زکوٰۃ کے سلسلہ میں۔

تیسری شرط: حاجاتِ اصلہ سے فائز ہونا

حاجاتِ اصلہ: تعریف اور دائرہ

تیسری شرط اس حاجتِ اصلہ (بیادِ ضرورت) سے زائد ہونا ہے حاجتِ اصلہ کی تعریف فقہاء یوں کرتے ہیں:

”مَا يَدْفَعُ الْبَهْلَاءُ مِنَ الْإِنْسَانِ تَحْقِيقًا (و تعذیراً)“ (۲)

حاجتِ اصلہ اس ضرورت کو کہتے ہیں جس کا استعمال انسان کو ہلاکت سے بچائے خواہ وہ ہلاکت سے بچنا حقیقتہً بوجہ نیکانہ پر ہر دو کی نسبتاً کہتے ہیں،

”فَانْشَأَفَ كَالْمَدِينِ وَالْأَوَّلُ كَالْمَدِينَةِ وَدَوَّالِ الْكُمَى وَأَلَاتِ الْعَرَبِ وَ

الْثِيَابِ الْمَحْنَجِ لِبِجَانِ دَفْعِ الْحَرِّ وَالْمَدْرَسَةِ وَالْمَدْرَسَةِ وَالْمَدْرَسَةِ

الْمَسْرُورِ وَدَوَابِ الْمَرْكُوبِ وَكُنْتَ الْعِلْمَ لَاهِلِيَّاهُ“ (۳)

تقریباً ہلاکت سے بچانے والی ضرورت مثلاً دین ہے کہ اگر کسی شخص کا بچا یا اس کے ذمہ ہو، اور اسے گی نہ کہ تو ذلتِ انسانی پر نہ گی جو ہلاکت کے ماحول ہے، بلکہ اس کی وجہ سے قیدگی ہو سکتی ہے لہذا دین کی اسے گی ایک بیادِ ضرورت ہے اور اپنی ذلت سے ضرر کا دغیر، بلکہ یہ ضرورت دوسری ضروریات کی نسبت زیادہ اہم ہے۔

حقیقتہً ہلاکت سے بچانے والی ضروریات ہیں، ہائش کا گھر، ہتھیار، استعمالی کپڑے جو سردی اور

گرمی سے دفاع کے لیے رکھے جائیں، گھر کے استمالی ماز و سامان، سواری کا جانور اہل ملک کے لیے کتابیں وغیرہ۔
ضرورت کے تحت رکھے ہوئے نقد کی زکوٰۃ

البتہ یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کسی شخص نے نقد رقم اپنی واقعی اور بنیادی ضرورت کی خاطر جمع رکھی ہے، مثلاً مالش کا گھر میں ہے وہ اس سے گھر خریدنا چاہتا ہے، اپنے بے بولنے میں، بھی ضرورت کی تکمیل ہونے پر اپنی رقم اس سے پہلے اس پر سنا ہوا ہو جاتا ہے تو کیا اس کی زکوٰۃ دے کر واجب ہوگی؟
 یا یہ رقم حاجت اعلیٰ میں شمار کی جائے گی؟ اس سلسلہ میں فقہاء کے اقوال مختلف ہیں، محقق بن کثیر شریف الجمع لابن: ملک سے نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”فَاذا كَانَ لَهُ دِرْهَمٌ مُسْتَعْتَقَةٌ لِمَصْرُفٍ اِلَّا تِلْكَ اَلْعَوَاجِلُ مَصْرُفًا
 كَالْمَعْدُومَةِ اَوْ فَقْدِ مَرْغَبٍ مِنْ مَصْرُفٍ دِرْهَمٌ وَاسْمُهَا مَسْبُوبَةٌ مَصْرُفًا
 اِحَاجَتِهِ اِلِلْصَلَةِ لِاَسْتِجَابَةِ رُكُوٰةٍ اَوْ اِحَالِ الْحَوْلِ وَهِيَ مَعْدُومَةٌ وَتُخَالَفُهُ
 مَا فِي مَصْرَافِ الدَّيْمِيَةِ مِنْ مَصْرُفِ زَكُوٰةٍ اَلْمَعْرُوفِ اِنْ اَلرُّكُوٰةُ تَحْتَ اَلنَّقْدِ
 كَيْفَ مَا اَسْمَاكَ لِسَمَاءٍ اَوْ لَلْعَقْدِ اَوْ كَيْفَ مِنْ اَلْمَدَانِعِ مِنْ مَدَنٍ اَلْمَدَنِ
 اَلنَّقْدِ يَهْرِي ۝ (۱۰)

جب کسی کے پاس کسی ضرورت سے نقد ہو، مگر وہ ضرورت میں خرچ ہونے میں
 تردد ہوئے کے برابر ہو۔ یا اس کے پاس نقد ہو مگر وہ ضرورت میں خرچ کرنے
 میں تردد سے گئے ہوئے ہو، یا اس کے پاس نقد ہو مگر وہ ضرورت میں خرچ کرنے میں
 کی فصل زکوٰۃ اہل وطن میں اس کے پاس ہے کہ نقد میں بہ حلا زکوٰۃ واجب ہو جائے گی کہ نہ
 ضرورت کے لیے رکھا ہو، خرچ کے لیے اس میں تردد ہو، یا اس میں عدا، تقدیری کے تحت بھی مذکور ہے۔
 علامہ شامی نے دونوں میں بڑی قیمتی حقیقت پیدا کی ہے۔ فرماتے ہیں کہ بدائع اہل معراج العدا
 وغیرہ کے بیان کا عمل یہ ہوگا کہ نقدی میں زکوٰۃ فرض اس وقت جب تک کہ اس نے اس لباد سے

رکھ رکھا ہو کہ کوئی ضرورت پیش نہ آئے گی تو فریقِ دوم کا کہیں کوئی ضرورت پیش ہی نہ آئی کہ سال پورا ہو گیا
اب اس کی رکوة دینی پڑے گی اگرچہ اس کا شرح کرنے کا راہِ اوپ بھی بدستور قائم ہے، لیکن اگر کسی متبعینِ مذہب
کے پیش نظر رکھا جائے، انشاءً ہائش کا ضرور ہے سال پورا ہو گیا اور وہ ضرورت بنو زبانی ہے تو اس صورت میں
ان دنوں کو رکوة واجب نہ ہوگی میرا شرحِ مجمع میں مراد ہے۔ ۱

حاجتِ اصلیہ کا تعین احوال و ظروف کے اعتبار سے

اس میں شک نہیں کہ حاجتِ اصلیہ اور وہ جزا نے درجہِ اولیٰ کے اعتبار سے مختلف ہو سکتا
ہے، جیسے کہ فقہاء کی حجتِ کتبِ عدلہ لاء۔ سے صوم ہونا ہے کہ بنِ صوم کے یہ نمازیں حاجتِ اصلیہ
ہیں جب کہ غیر عام کے حق میں حاجتِ اصلیہ نہیں، چنانچہ دوسری باتوں میں عام طور سے پاکی پھر ڈھونڈنے کے لئے
استسنا کے لئے رکھے جاتے ہیں، ایسے باتوں میں کوئی شخص کیسے بدکھام یا اس سے زائد ڈھونڈے رکھتا ہو؟
خاصیت کہ مول کے اعتبار سے یہ اس کی پہننے کی ضرورت سے بہت زائد ہیں، لہذا اس کی حاجتِ اصلیہ
سے باہر ہیں گے۔

لیکن اس کا ثمریہ وہ ہے زیادہ حقوقِ مذہب پڑے گا، جس سے رکوة پڑنے کی ضرورت، حدودِ انظر
ورقانی کا وجوب دہستہ ہوتا ہے، نہ کہ وجوب رکوع پڑے گا، اس میں حاجتِ اصلیہ سے زائد ہونے کے ساتھ
ہی ہونے کی بھی شرط ہوتی ہے۔

چوتھی شرط۔ دین سے محفوظ ہونا

مال کا دین سے محفوظ ہونا حاجتِ عدلہ سے زائد ہونے کی شرط کے تحت آتا ہے، یعنی اگرچہ
ایک منویٰ ضرورت ہے، لیکن چونکہ کسی حوائجِ اصلیہ کی نسبت اس کی تفصیلات و احکام قدم سے مختلف
ہیں اس لیے عرف، اس کا اگلسے متعلق شرط کی حیثیت سے ذکر کرتے ہیں، کسی شخص کے مال میں جو تہہ نہ ہو
انصاب، ہی وغیرہ موجود ہوں لیکن اس پر کسی کا حق نہ ہو، یا اگر وہ تو پہلے بغاوت کی، بیت اس کے انصاب سے

محور ثالث - مصارفِ زکوٰۃ

ادائے کی زکوٰۃ سے تملیکِ شمر ہے

لئے تھانے پہنچاں بہرہ دہان کے مفروضہ میں سے ایک معین حصہ جو زکوٰۃ کا مال ہے
قرابت و غیرہ میں قرابتی میں معذورہ کے مصارف بھی، شیخ اندرز میں بیان فرمادیے ہیں، یہی مسئلہ
ہے کہ زکوٰۃ کا مال صرف دیا جائے، نہ کہ وہ وہیں نہیں، ساتھ ہی اسے لگے صحیح طریقہ اور کیفیت کی بھی نشاندہ
کردی ہے، پہلا پوزیٹ کر آئی وہ دیت نہ ہو کہ روٹی میں صحت کے بہرہ و فائدہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ
زکوٰۃ کے حیرت انگیز مصارف میں زکوٰۃ کی ادائیگی وقت صحیح ہو سکتی ہے تب اپنا تقیہ میں سے کسی کو زکوٰۃ دینے
والی پر با کسی غرض سے دیا جائے، نہ خود پر دیا، نہ دینے والے کو مال زکوٰۃ کی قیمت سے، نہ کسی کو دینے
نہ نہ سے یہاں سے دیا گیا نہ زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، یہی وجہ ہے کہ اولیٰ ویرجہ فقہاء صحت اس پر متفق ہیں کہ زکوٰۃ
فوقہ مدرسہ مساجد، شفا خانے، اہستہ خانے وغیرہ کی تعمیر میں صرف نہیں کی جاسکتی، بلکہ دوسرے سے مستفید
مستحقین میں پسوں کے ان صورتوں میں تملیک کا مفہوم مفقود ہے حتیٰ کہ کوئی رقم سے کوئی سستی
تزیینہ کو مستحق کو بطور اہستہ مستفید ہونے کا موقع دے دیا جائے، مثلاً بھنگر صحن و شامکناہ کمادیں تر
فائدہ فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔

ملک، اعلاء، کامائی نے تملیک کے معنی میں شمر ہونے پر استدلال اس طرح کیا ہے: قرآن میں
جہاں کہیں زکوٰۃ ادا ہوتی ہے، اس نفل اتانہ کا استعمال کیا گیا ہے جس کی حقیقت، ایک
بادی ہے۔ یہ قرآن میں زکوٰۃ کو معذورہ کے نفد سے تعبیر کیا گیا ہے جس کا حقیقی مفہوم یہی ہے کہ کسی فقیر یا غریب
کو اس کا ایک جناح دے۔

طلبہ کو زکوٰۃ کیسے دی جائے؟

ادائے کی زکوٰۃ میں تملیکِ شمر کے نہ ہونے کا وجہ ہے آج کل دینی مدارس و اہل تعلیم و تہذیب

مہتمم طلبہ کیس کیلئے کوہہ دہندگان کا؟

[illegible]

لیکن اس صورت میں کی ایک ضرورت جو رہتے تھے ہیں۔

(۱) تمہا اس کو دوسرے احوال میں غلط کر دے تو اس ملک کی وجہ سے اس کی ملک پہنچا جائے اور پھر خیر کرے گا وہ اس کی جانب سے ہرے ہوگا اور معصی کے لیے اسے کاٹنا سن۔

(۲) معصی جب ہر جائے نماز اور مال ہتھم کے قبضہ میں بدستور یا لے تو اس ملک کا اس کے دشمن کی طرف لڑا جاوے گا جب تک اس کی تلاش نہ ہو اس کی ضرورت ہے۔

(۳) جب تک کہ ارباب اس کی ملک سے اس میں معصی نے زکوٰۃ کی رقم مثلاً ارباب یا اس سے زکوٰۃ نہ لے کر دے دی ہو اور اس پر سال گزر جائے تو اس کی زکوٰۃ بھی مانگیں نہ لادیں چاہیے کیوں کہ وکیل کا قبضہ خود ہوگی کا قبضہ ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ صرف طلبہ اور متقیین کا وکیل قرار دیا جائے تو اس صورت میں اہل کا ہتھم کے قبضہ میں آجائے گا طلبہ کے قبضہ میں آجائے گا ورنہ ان کی طرف سے ہر ایسے کام میں خیر کرنے کا ہمارا ہوگا جس میں کسی بھی اعتبار سے طلبہ کا فائدہ ہو۔

لہذا تمہیک کی بھی ضرورت نہ ہوگی، اسی طرح طلبہ کی خواہش یا نفع کی صورت میں ملک برائے کے علاوہ اقوام غلامیہ، مدد کی تعمیر وغیرہ دوسری حالت میں صرف کرنے کی بھی ہمارا ہوگا اور حیلہ متعارف جیسے بے کار عمل سے نجات مل جائے گی۔

لیکن اس میں ایک زبردست اشکال یہ رہے گا کہ زمانہ شانہ علیہ السلام یا آپ کے بعد اسلامی بیت المال میں جو زکوٰۃ وصول ہو کر آتی تھیں وہ ایات سے پڑھنے کے نہیں مصارف فائزہ کہاں سے خرچ کیا جاتا تھا حالانکہ امیرائے بیت المال ہونے کی وجہ سے فقرا اور مستحقین کی طرف سے امام کو بیعتنا و کاست و نیابت و اقرار حاصل تھی امام کا قبضہ تو مستحقین کا قبضہ تھا، مگر کیا مستحقین نے قبضہ کر کے امام کی اس کے خیر کرنے کا اختیار دے دیا تھا پھر بھی عید نبوی، عید غلغا، راشدین یا قرآن، ولای میں کوئی ایسی فیس نہیں ملتی کہ صدقہ واجب کی رقم رفاہ عالم کے کاموں یا عین کے علاوہ سرکاری ملازمین کی تنخواہوں میں صرف کی گئی ہو بلکہ اس کے برعکس ابو داؤد شریف میں ایک مرفوع حدیث ہے جس سے یہ متعین ہوا ہے کہ ہر چند کہ زکوٰۃ پر امام کا قبضہ مستحقین کا قبضہ ہے لیکن ان کو اس کا مالک بنا کر ضروری ہے اور ان کے علاوہ کسی اور جگہ پر صرف کیا جائے نہیں ہے۔

وہایت کے الفاظ یہ ہیں :

میں المذنبین، محال کے قائل مقدمہ قرار دیا گیا ہے۔ اس امر سے امداد کی بہت سی دشواریاں دور ہو سکتی ہیں مثلاً
 یہی رہا جس نے تنخواہ پر سرفرازاں کر کے میں سادقت لہذا جو حق ہوگا ہے اس سے دوسرے کو نقصان پہونچتا
 ہے آئندہ تمام سب کے اور خیر کا تمام سب زندہ رہے۔ اب اگر یہ لوگ عین کے تحت داخل نہ جائے گا تو ان پر
 حلال کے ۱۰۱۰ آئیں گے اور حلال کو حتیٰ ہی مقدر رکنی جانی ہے جو اس کے وصی پر جائے گا کہ لوٹنے کی
 درمیان مدت میں اس کی جلاز وراثت کی وسط طریقہ پر کھدیت کر کے اور ساتھ ہی اس بات کا کما کافی مذکور
 ہے کہ اس کی جرات اس کی وصول کی ہوئی رقم کے نصف سے بڑھنے نہ پائے ورنہ کسی کی جائے گی۔

چنانچہ جب سب کو اس کی فکر ہوگی کہ اگر صدقت کی وصولی مجھے سے کہ ہوئی تو لازماً میرے واسطے ہے
 کے خراجت وصول شدہ رقم کے نصف سے بڑھ جائے گی۔ اور اس میں میرا نقصان ہوگا تو وہ زیادہ جتن کرنے
 لی کو تشش کرے گا۔ اس صورت میں ہر حال نہ کہ تمام سب خراجت سے زندہ ہوگا، ہر سے اس خیال کی
 تائید خیر کفایت اللہ علیہ الرحمہ کے فتویٰ سے بھی ہوتی ہے فرماتے ہیں:

”ذکوۃ رقم وصوں کے لئے والی کو اسی رقم میں سے اجرت مل دینے کی گنجائش ہے فقہاء
 میں ہوں۔ بلکہ کسی خاص میں ان کی وصولی ہوئی رقم کے نصف سے زیادہ نہیں دی جائے گی۔“

نیچے فرماتے ہیں:

”موال ذکوۃ قیمت ہر مرقباتی میں سے اجرت مل سیر چندہ دینے والا ذکوۃ قابل ذکوۃ

ہے اور اس صورت میں مالا ملکیت کی صورت میں معلوم نہیں ہوتی۔“

واضح رہے کہ عین کے صدق صرف مصلین اور سرفراہی ہو سکتے ہیں وہ علم نہیں جو سب
 آئندہ و خیر کے اندر ذاتیہ طور پر نہیں کہ ان میں کہیں سے اس کو کوئی ثبوت نہیں ملتا کہ دوسرے کے
 لئے دئے کے علاوہ عرصیت مال محافظہ وغیرہ کو صدقت میں سے تنخواہ دی گئی ہو۔

کمیشن پر ذکوۃ کی فراہمی

ذکوۃ حلال کے وصول ہونے و جرات کی رو سے ہر سیرت عا د جس میں معتقد و مجرب میں ناجائز ہونا چاہیے

ہائز ہوتا ہے، چنانچہ مدورہ مستند میں بھی اسی حالت کے، وٹ میں ہم، کچھ اور جب افق، عدم حوزہ کا فتویٰ دیتے آئے ہیں۔ تیشیں پر چند کر سنے میں جو امور عدم حوزہ کے متفق مافی ہیں، دو درمیان میں ہیں۔

۱۔ اجرت مجہول ہے، کیوں کہ لکیشن وصولی کے حساب سے ہوگا، معلوم نہیں وصولی زیادہ ہوگی یا کم، اتنی کم ہوئی کہ جس کے لکیشن سے اس کا سفر فریق و جہد بھی نہ ٹکل پائے تو مستقل، وٹ نزاع ہے کہ سفیر فراہمی چندہ کے لیے درود کی ٹھوس کمانے اور توجہ سفر ہو، لہذا مسئلہ سے الجھنا میں ٹکل ہے، اسی صورت وصولی اتنی زیادہ کرنا یا سون کرنا کیسٹن ہی کیسٹن میں ہر ایک پہنچتا ہے تو متغیر کی تیشیں وٹ لگانے لگتی ہیں، یہ شخص حتمال نہیں بلکہ ایسے واقعات روکا ہوتے دیکھے گئے ہیں۔

۲۔ جب سفیر عالی صدر کے حکم میں ہے تو اس کے اوپر اعتراضات میں میاں درودی برکت اور مزاج و تغیر، انھوں فریق وٹ لگی، اسے اجتناب لازم ہوگا، انھوں حرجی سے اس لیے کہ یہاں فقرا کا ہے اور کچھ بطور حق خدمت اسے دیا جاتا ہے وہ ضرورت ہے اور ضرورت کو قدر ضرورت ہی اختیار کیا جاتا ہے اور وٹ لگی سے اجتناب اس لیے لازم ہے کہ خود خسارے میں نہ پڑے اور بعد کو بد دل ہو کر یہ کام بھی چھوڑ دے۔ صاحب رون المعانی فرماتے ہیں:

”حل النعام ان یبعت من بیرونی بالوسط من ضیق اسراف ولا تقصیر“^(۱)

مزید، مستند میں اگر سفیر کے ہاتھوں چندہ کم ہوگا تو تہذیب کا مرکز ہوگا، تو فقر، کی حق تلفی ہے اگرچہ برابر، اور بھی صورت ہو سکتی ہیں لیکن پہلے دونوں، کائنات اس کی پر نسبت زیادہ ہیں اور، غلطہ اولیٰ من جلب المسالح^(۲)

عدم حوزہ میں پہلی حالت کے مسئلہ میں یہ کہا جا سکتا ہے کہ مزید محنت مسئلہ میں نہایت ایسی ہیں جس سے بڑا وٹ نہ ٹکل پیدا ہو اور جہات وہی مذہب جو شخص کی النزاع ہوتی ہے چار و جہت سے معذات جس میں مفود عید، اس کا ہر چھوٹا ہے، اس کی جہات باعث نزاع نہ ہونے کی وجہ سے قابل ملاحظہ نہیں اور وہ معللے ہائز ہیں، مثلاً زراعت اجنبی، درختوں پر پھوس کی بیج جوڑا، بھول

ہوتے ہیں اور مضاربت وغیرہ۔

لیکن ان معاملات کی حقیقت میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ چوں کہ لوگوں کی عام ضروریات ان سے وابستہ ہوتی ہیں اور ان کا عرف و تعامل بن چکا ہے، اس لیے ان کی حیثیت کسی کے لیے قابلِ اعتراض نہیں ہوتی اور کوئی نزع نہیں ہوتا، مگر جب تک ان میں عرف نہیں ہوتا تب تک دو چند تنخاص اگر اس قسم کے معاملات کرتے ہیں چاہے ان میں بغیر منازعت نہ لگی ہو تب بھی وہ حلالے، جائز کہے جاتے ہیں۔ گویا یہ مسئلہ میں بھی اجرت کی حیثیت باعث نزع اسی وقت نہیں ہوگی جب اس کا عرف و تعامل ہو جائے ورنہ ان کا دشخاص اور دو چند روں کے ذریعہ جو اس طرح سے معاملہ کرنے کو جائز ان میں سے کسی ایک سے بھی معاملہ نہ کرتی ہے۔ یہاں تک کہ مسئلہ میں عام ضرورت و عرف و تعامل معتبر نہ ہو تب تک تسلیم کر لیا جائے جو عمل نظر ہے جیسے عرف کی تعریف، جو عبادہ و جمہود و رسوم و تقویٰ و فعل سے کی گئی ہے۔

یہی حکم جو مذکور دوسری دیں تو ان کے خلاف ہے اس لیے مسئلہ میں اسی میں ہے کہ اگر یہ کوئی صدقہ و مصداق قرار دیا جائے تو اجرت بھی اسی طرح دینی ہے جس طرح مال کو دی جاتی تھی۔

مصارف زکوٰۃ فی سبیل اللہ

زکوٰۃ کے ساتوں صرف فی سبیل اللہ کے صدقہ کے مسئلہ میں موصوفہ تین ہیں، ان کے معنی میں متفقین و متفرقین ہیں، یہاں تاں اس سے اختلاف کرنے کی جرأت ہماری نگاہ میں سخت خطرناک ہے، یہاں تاں اس کی تفسیر سے کوئی سرپرست ڈرتے ہوئے غلط فہمی کی بجائے غلط فہمی کو بڑھ کر وسیع و وسیع کا نظریہ بالکل غلط ہے۔

جس طرح موصوفہ زکوٰۃ وغیرہ شریعت کی مخصوص اصطلاح میں اس کی معنی میں تین چیزیں ہیں، ان میں سے ایک مخصوص اصطلاح ہے، تیسریت ہے، یہاں تک کہ اس کے معنی معانی سے کام لے کر ایک مخصوص مفہوم لے لیں

متعین کر دیا ہے اسی وقت یہ غلط سبیل اللہ بھی ایک نام نہانی کے لیے متعین ہو کر رہ گیا ہے اور وہ غزوہ احمدیہ
میں لڑی ہے اور جب بھی کتاب و سنت میں یہ غلط فہم ہو جاتا ہے تو یہی غلطی مارتا ہے۔

مسئلہ چوں کہ اجماعی ہے اور انسانی دلوں نے ہمارے حق نے بعد اللہ سے مسئلہ میں پیدا ہونے
والے بھی شکوک و شبہات کا جائزہ خوب چھیڑنے کے بعد فیصلہ کر لیا ہے کہ جتنے رستے ہو سکتے ہیں سب
کو مسدود کر دیے اور منشا شریعت کی بھرپور ترغیب کر دی ہے اور غرض تو یہ ہے کہ اس سے زیادہ دست
موضوع پر تفصیل گفتگو کے بجائے ہم اسے یہ صاف صاف رو ڈالتے ہیں کہ مسئلہ کی متعین کے ضمن میں ذکر کردہ
نکات اور سرائیات کا جواب صرف ہاں یا نہیں میں دے دیا جائے اور وقت ضرورت دو چار جملوں میں
مقصود کی وضاحت بھی کر دی جائے ورنہ نہیں۔

۱۱۔ نیت کریمہ میں مطلق ہے، جہاں تک امت شریفہ کے لیے صرف حدیث و دعویٰ مطلق ہے اس
نیت کی مدد بھی ہر امت سے مختلف نہیں ہے، بلکہ آپ سے جس انداز سے نیت کریمہ کی تشریح
کی ہے وہ ان لوگوں کے مسخ پروردگار کی نیت ہوتا ہے صاحب اپنا نظریاتی مقتدا دیکھو کہتے
ہوئے ایک لمحہ کے لیے ٹھکتے نہیں اور غرض تو سبھی فی سبیل اللہ و حرماں میں ملے ہوئے ہیں۔
شاہ صاحب پہلے تو ہر کی طرح صدقات و جہز کے معلق فرماتے ہیں، ان کا مقصد یہ ہے کہ کسی سنی کو
ان کا ایک بنادیا جائے کہ مساجد، مدارس و عرفہ و حرم کے کاموں میں صرف کیا جاتا ہے جہاں تک یہ غلط فہم
ہوتی ہے۔ پھر یہ یہ مزاج کے مطابق مصارف و اخراجات جامع قیام میں دینے والے ہیں سبیل اللہ
و ہدایت کا لفظ استعمال کرتے ہیں جو باطنی طور پر صحیح ہے، مصارف کی توضیح کرنے کے بعد اسے
ہیں کہ چونکہ منافقین حضور پاک و صدقات کی بابت میں دستبرد کے درپوش ہیں اس لیے کہ ہماری خواہش کے
مطابق صدقات کا مصرف ہمہ گیر کیا جائے اس لیے اللہ تعالیٰ نے یہ تیر خیر خیر فرمائی ہیں، اس میں تو بہت
سے لوگ کا فتویٰ ہے اور اسی میں وسیع مذوری ہے جس کا اثر ان امور مصارف کی حد تک وسیع ہو گا تاکہ
اس سے سلاخا حقائق آراء میں پیچھا نہ ہو سکے نہ غلو نہ ہو، صرف سے یہ دور ہو گا، شاہ صاحب کہہ دو ہیں
جو جیسے کہ ہم انھوں سے قیام جو اسے یہ مصارف ہے اس سے صرف کا صرف نہ نہیں کے مصارف میں
یہ ہے اور تو ان میں فی انفسہ وسیع کی گنجائش ہے۔ یہ تو فی مذہب و یونان ہم اپنا سبیل تو یہ شاہ صاحب کے
یہ کہ ان کے اندر خلاف ہوا کیوں کہ وہ ہیں ایک نہیں، اس سے پہلے شاہ صاحب فرماتے

کر چکے ہیں۔ باقی فقہاء، مساکین، مسافریں، اور قرض داروں کو تمنا میں مبتلا کر لیا، غازیوں اور عالمین کو حفظ سے سنبھل کر دیارِ باقی القرب اور مؤلفہ انتلوب کو اس کی انگ سے نجات دہی کی۔ قواب کے بعد کے معروف اخیار کچھ جاتے ہیں مگر کن کو دیرینہ واضح ہے کہ مالِ صدقہ انہیں سے تو وصول کیا گیا ہے۔

(۲) جنی ہاں جہور غسبرین اور فقہاء نے قرآن و حدیث کے نتیجے سے جو یہ کہا ہے کہ قرآن و حدیث میں کسی قیود قرآن کے بغیر جب اللہ فی سبیل اللہ لڑنا ہوتا ہے تو اس سے غزوہ اور جہاد عسکری بھی مراد ہوگا ہے اس کے ہم انٹے کے پابند ہیں۔

(۳) ذواتِ کاملہ اور صبی سے کہ جب کسی مسئلہ میں مختلف اقوال صحابہ کے دوران پائے ملتے ہوں تو اسکا انداز ہی میں سے کسی ایک کو ترجیحی دینا ان سے منتخب کر لیتے ہیں یا کوئی تطبیق کی صورت میں دیکھتے ہیں۔ ان اقوال کی حد سے تجاوز نہیں کرتے، میر تقی عبدالوہاب شعرائی شافعی امام بر حنیفہ کو قائل نقل کرتے ہیں:

”ما جاء من رسول فله على ما عليه وسلم فعلوا الرأى والى

ما هو له ولو لم يسمعوا منه“ (۱) (۲) ما جاء من اصحابه تغير ما وجد

ما جاء من غيرهم لم يحدل ولا دخل (۳) (۴)

(۱) (۲) (۳) (۴) فی سبیل اللہ سے مراد محتاج، غازی ہیں، اگرچہ جہاد، جہاد و جہاد نے ضرورت مند حاجیوں کو بھی اس کا مصداق قرار دیا ہے لیکن اختلاف کے نزدیک امام ابو حنیفہ اور امام ابو مسعود ہی کا قول ”مغنی“ پر ہے، فقہاء متاخرین میں سے بعض نے محتاج طلبہ علم دین کو بھی اس میں داخل مانا ہے جس کو معتدلین نے زیادہ مستحکم ثابت کرنا ہے کہ اس میں وہ اہل عرب ہیں۔

”ولا یستأجر من غلبه الا ان یصرفوا عنہ“ (۵)

(۵) معتدلات زکوٰۃ کا معنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اگر دیکھا جائے تو اس میں فقر، انصاف، کافروں

(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰)

وزمان بھی قسم کے ٹوٹتے ہیں۔ مجموعی اعتبار سے عموماً کہنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ فاضل و متعبدی ہے جس کی بنا پر مذہبی ہوتی ہے، اس پر کسی دوسرے امر کو تو یہی کہہ سکتے ہیں جو اس سے سلسلہ میں ہوگا۔ خداوند تعالیٰ کا حسب قاضی تہ نہایت ضائع کثیرہ کی یہ بات کیا خوب ہے۔

”مطہ مصارف کے بارے میں ایک مسئلہ یہ کہ بتا دین میں اس میں مال دہا بھی ہو سکتے ہیں۔ ایک روز انہوں نے جو ان کا جو عہدہ روٹی میں ان کا دہا دیا جس فقر و مہم نہ ملے، سو پچھلے بات یہ بتا کر کہ ان کے مصارف میں دہا اور غریب کا فرق درمیان تھا۔ مصارف والے میں یہ بتا کر کہ خود اس کے بارے میں مصارف صدقات اور دہا و دہا میں اس کے بارے میں اعتبار ہے۔“

اس سے ہم اس کے نزدیک مصارف کو دہا میں سے بھی کا مل بھی نہیں کیوں کہ امتعبدی پر تو اس کا کڑا جائز نہیں۔

”فہرست یہ مذارت بھی مذارت ہے۔ مذارت بھی منظر۔۔۔ مجمع ہے کہ مذارت کو منظر اور مذارت بعض مواقع میں سیکر کیا ہے لیکن صرف ان ہی مقام میں جہاں کوئی شخص موجود ہو کہ بعض عام ہو یا مسطر ہی و احتیاجی ہو اور مصارف کو ان میں مدینہ فاضل سے متعلق کیے گئے ہیں۔ اس سے ان میں کسی مذارت و خلیفہ نہ تھا کہ مخالفت ہوگی جو جائز نہیں، لیکن خطیفہ امیر ترقی و مذارت کے درمیان فرق بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں:

”فما لأحکمہ لغرضہما، علی سجدۃ فہی لافادہ مصارف۔“

لکنہا تخالف القواعد والقیاس۔^(۱)

اس سے کئی بیوں تنظیموں یا فاضل کے بارے میں کہ یہ مذارت چندوں اس کے فاضل و اس کے بارے میں کہ وہ مذارت صدقات واجب کی رقم میں خرچ نہیں ہو سکتی۔

وصلی اللہ علی سیدنا محمد و آلہ و سلم و علیہ

الحمد



خلاصہ حجابات

مقدمہ اول، ملک تام

- ۱۔ حق کی زکوٰۃ بائع کے ذمہ ہے اور بیع کی زکوٰۃ خریدار پر قبضہ کے بعد سے واجب ہوگی۔
- ۲۔ کرائے کی پیشگی رقم گریہ و گناہ کا دین قوی اس کی زکوٰۃ اس کے ذمہ پرنازم ہے۔ اولیٰ قبضہ کے بعد سالیقہ کی بھی ہوگی۔
- ۳۔ جس سے اس نام میں زکوٰۃ نہیں لیکن مملوکا ہونے کی صورت میں اگر ملاوہ کوئی نصاب موجود ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی۔
- ۴۔ برادرس وغیرہ کے سرمائے پر زکوٰۃ نہیں۔
- ۵۔ دین قوی کی زکوٰۃ دین کے ذمہ ہوتی ہے۔ اس کے کم از کم خمس نصاب پر قبضہ کے بعد کے علاوہ دین نامہ منقول کرے تو قبضہ کے بعد زکوٰۃ فرض ہوگی۔
- ۶۔ برادری نہ فائدہ کی رقم پر قبضہ ہونے کے بعد سے زکوٰۃ ہوگی سالیقہ کی نہیں۔
- ۷۔ کسی چھوٹی کمپنی پر زکوٰۃ نہیں بلکہ جو شریک ملک نصاب پر ہوں گے ان کے حصوں میں زکوٰۃ آئے گی۔
- ۸۔ شریک زکوٰۃ خیر ہونے کے ذمہ ہے۔ واقعی بایستہ جو اس کی کمپنی میں ہے اس کی تفصیل دریافت کیے اس کے مطابق زکوٰۃ دینی ہوگی تفصیل نہ ملے پر بازاری نرخ معیار ہوگا اور پونڈس میں دینی ہے قبضہ کے بعد سالیقہ سالوں کی زکوٰۃ دینی ہوگی۔
- ۹۔ احوال تجارت جو بھی ہیں اس کے وقت ان کی بازاری قیمت کے حساب سے زکوٰۃ نکالی جائے اور زمین کی متوقع قیمت فروخت کے حساب سے۔
- ۱۰۔ پیرے جاہرات اگر تجارت کی غرض سے حیدر ہیں ان کی زکوٰۃ نہیں زکوٰۃ لاکھوں کی دیت کے برابر ہونا۔
- ۱۱۔ حاجت و امید کا تین حالات درج ذیل کے اعتبار سے ہوگا۔ غلامی کا اور واجب زکوٰۃ پر نہیں پڑتا۔

سوالنامہ کا جواب

الہدایۃ سعیدہ (مجموعہ الفہم)، جامعہ عربیہ اسلامیہ، کراچی، مکتبہ، آسام

الحمد لله وكثير من رسائل هذه الجماعة الذين اجابوني!

سہول اول: ذکرہ کس قسم کے سوال میں واجب ہے؟

جواب:- بل آئی پر غور، حقیقی ہر یا تقریبی، جو زمین اور کرائے، علیہ کے فارغ ہے، ذکرہ واجب ہوتی ہے، اور
وہ زمین قسم ہے:-

(۱) تقوید (۲) سوائم (۳) احوال تہمت

کما فی ملاحظہ علی سرافہ الطراح شرح مرور الايجاج (مکتبہ)، جس مکتبہ
مال مخصوص شخص مخصوص مرحمت علی جو مسلم مکلف بالغ
انصاب من نقد طرہ تہرہ او علی لہ آئینہ او یا وی قیمتہ من عروض
تجارۃ فارغ عن الدین و عن حاجۃ الأصلیہ نام و لو نقد میرا۔

وہی شرح الوقایہ "اعلم ان الزکوۃ لا تجب الا فی نام۔ السبع
وہی عمدۃ الوقایہ، نام ای عروض، بالانعام تعقیفہ اور نقد میرا نام
اور جہت الزکوۃ فی غیر نام لاکت المال راقبہ و عروض عظیم و ہی

ہو خرچہ یا ہنرمیں القویات۔

وہی عہدۃ الرعاۃ اما حاصلہ ان الزکاۃ لاتجب فی مال
 وان یبلغ مقدرا واشتراط احوال علیہ الحول ایضاً الا انہ واحد ثلاثۃ مشاہد
 اخذوا ما فی حسیبہ وهو ان یکون المال کما خالفہ بان یکون معلوماً
 لان یجعل تحتہ وعودنا فی العرفہ واشتراطات وتکثر فی بہا الاشیاء
 وهو الذہر و حصۃ ثلثین فیہما الزکاۃ کیف ما استکھما وکسر
 لایخففہ اذا احار علیہا، حوله طع معایا۔ ثانیہا، السوم وهو فی
 ثواب التی تجب فیہا الزکاۃ کاستقر والتمسہ والایل، یشترک فی
 الدواب الزکاۃ ان کانت حائضہ وان کانہ یعلمہا فی سیرہا، ویعبر فی
 حلیہا من عندہ ہذا لکن علیہا وان مضت، علیہ النسخۃ دعتہ علیہا
 وثانیہا، النجاسة وهو فی غیر نفس الخبیث والدواب معاً عدلھا فان کانت
 بنیۃ النجاسۃ تجب فیہ الزکاۃ والا فلا۔

وہی الجرمۃ^۱، ہنم ان شرط الزکاۃ ثلثۃ، خصۃ
 فی المالک، وثلاثۃ فی المملوک، وهو ان یکون معایا کمالا وحولاً
 کمالا وکون مال اما سائغۃ او غلت جاریۃ۔

وہی نتج القیدی^۲، ثم ہی فریضۃ محکمۃ وسببہا لان
 المخصوص، عنی المصاحب النامی، تحقیقاً وثقہ یبداً ولذا یضاف
 فیہ حقیقۃ رکبۃ المال۔

امال، کتہ واجب ہرے کے لیے جو شرکاء میں ان میں سے ہر ایک کو ملے گا، کتب نامہ کے نام اور ہے؟
 جواب۔ ملک نامہ اور مال ہے جس میں کثرت اور جمعہ دونوں ایک ساتھ آئے ہوں۔
 کہتا ہے کتاب الفقہ عنی المذہب الاربعہ: المملک التام ان یکون

المان مملو کا ذی سید فلو ملک شیئاً لم یلقہ فہ فلا تجب فیہ

لزکۃ کما قال السیاق قبل تجب فیہ لآزکۃ علیہ فیہ۔

اور ثناء ذی عالمگیری ص ۱۲۲

منہا ملک التمام و هو ما اجتمع فیہ لملک و السید ، ما اذا وجد لملک

دوہ السید کالمملو فیل القبض و وجود الیہ دون المملک کذلک لملک و لملک

و لندبیر لالتجب فیہ لزکۃ۔ کذا فی السراج علیہما ج۔

و فی البحر الرائق : لان المملک التمام هو ما اجتمع فیہ المملک

والسید۔ و اما اذا وجد المملک دون السید کما فی الجميع قبل القبض و

المصدق قبل القبض و وجود الیہ دون المملک کما فی المکاتب و لای یؤید

لالتجب فیہ لزکۃ۔

اس ذیل میں چند سوالات کے جوابات

جواب ۱: و جب تک کہ شرط تکتم ہے سنی ملکیت کے ساتھ قسری ہو کہ ہے چوں کہ صورت مسئولہ میں

یہ شرط مفقود ہے لہذا زکوۃ واجب نہ ہوگی، جب قبضہ ہو جائے گا تو صحیح قول کے مطابق دین قوی رہا

شراء کہ کے زکوۃ ادا کرنا واجب ہوگا۔

کما فی البحر الرائق : و اطلق المملک۔ فانصرف الی التکامل و هو المملک

لقبہ سید و ملاتجب علی الشئری میما اشتراه للتجارة قبل القبض

و لا علی المولی فی عبده المملک لانتحانہ لای یؤید لملک السید۔ الخ۔

و فی فتح القدیر : و یخرج ایضا المملک للتجارة اذا لم یقبض

حتى یحل حول لآزکوة فیہ اذا لم یستند ملک التصرف و کما فی التلخیص

و کما فیہ مطلقاً لالتصرف۔

وفی رد المحتار علی الدر المختار: "قانوناً من المبیع وفاء ان بقى حولا
میرکاته علی البائع لانه ملکه وقال بمنع المبیع علی المشتري
لانته هذه مالا موصوفاً عند البائع فیرواخذ بها عند مبیع وکمر
فی الذخيرة ان رکائنه علیهما المتعلیلین المذكورین قال ولیس هنا
ایجاب الرکاة علی شخصین فی مال واحد لان الدراهم لا تنضمین
فی المقود والخصوع وهكذا ذکره فخر الدین البزازی هذه المسئلة
ایضاً فی شرح الجامع اهـ ومثله فی البزازیة قلت یسبغ لزومها
علی المشتري فقط علی القول الذی علیہ العمل الآن من ان یسبغ الوفاء
مسئلاً منزلة الرهن وعلیه فیکون الثمن ویسبغ علی البائع تأمل۔

جواب مسئلہ: دینی مدارس اور اداروں وغیرہ میں جمع ہونے والی رقم پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ کیوں کہ یہ مال محظوف
کے اندر ہے جو متولی یا مہتمم حضرات کے پاس بطور امانت رہتا ہے جن کا خود وہ محضرت مالک
ہونے کی حیثیت سے اپنی ذات کے لیے تصرف کرنے کا بالکل اختیار نہیں رکھتے ہیں۔ لہذا ثابت ہوا
کہ اس قسم کے جمع شدہ مال پر وجوب زکوٰۃ کی شرائط میں سے ایک نام کی شرط مفقود ہے۔
کما فی کتاب النطفہ علی المداہم الاویعةؒ ولا رکاة فی المال
الموقوف لعدم الملكية۔

وفی رد المحتار علی الدر المختار: ۱۲۱، فلا زکوٰۃ فی سداہم

الوقف والغیل المسبلة لعدم الملكية۔

جواب مسئلہ: جو مال کسی شخص کے قبضہ میں بطور حرم آئے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ اگر مثال دھرام اموی مخلوط ہوگئے
ہوں کہ تیسرے مشکل ہو جائے اس شرط پر کہ اس کے پاس اس مال مخلوط کے سوا دوسرا اتنا مال بھی پا جاتا
ہو جس سے مال مخصوص والا قرض وہ ادا کر سکے تو غاصب کمال شمار کر کے اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی
یعنی کسی کے پاس اپنا ذاتی مال پہلے سے تھا اس نے کسی دوسرے کمال پھین کر اس طرح طلب کیا کہ

اب چھینا تو مال، اس سے بڑا نہیں ہو سکتا ہے امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ یہ منافع کو دیکھنے کے بغیر ہے اور اس پر منافع نہیں ملتا اور اس مال کا مالک نہ بن گیا۔ لیکن اس سے اس مال کے علاوہ مال کا وہ خود مالک ہو، مزدوری ہوگا جس سے اس مال کو دیا کر سکے۔ اس صورت میں اس پر اپنا تمام مال کا رزق ادا کر کے مزدوری ہوگا ورنہ نہیں۔ صاحبین کے نزدیک صاحب الیٰ مضروب کا کسی صورت میں مالک نہیں ہو سکتا ہے البتہ اگر کوئی وجہ ہوگی۔

کما فی مکیحواثرائق: ۱۹۰ لیس: ساعدنا غیبنا لا وخطہ نبح: وخطہ
بصالحہ: تم، یہی کہ مال و غیب امر الیٰ الناس وخطہ: بصیرت
لا رکاۃ علیہ: فی الخفیۃ: مکان الخفیۃ: فی الخفیۃ: فی الخفیۃ
لان الفکر: جب التصدق علیہ: لا یبذل الیٰ احد التصدق: یخصه
وصلہ فی البزایۃ: قال فی الشرع: فی البزایۃ: فی البزایۃ
المنظورۃ: ویجب علیہا فی البزایۃ: فی البزایۃ: فی البزایۃ
الا: الفقراء۔

وفی رد المحتار علی اندر المختار: ۱۹۱ وخطہ: السلطان اقل انصوبہ
بمالہ: منکم: فیجب: اسکا: فیہ: ویرث: عہ: لان: الخلف: اسکا: ہلاک
اذا: یکن: قسیرہ: عند: من: حرمہ: لا: وقولہ: اراق: اقلہ: یخص: مال
من: غصب: وعدا: او: ان: من: ما: میر: مستحقکم: بالخط: منعزل
عہ: وہ: فی: دینہ: والاصل: لا: کم: تو: کان: لکل: محض: کما: فی: النہر
حرمہ: ۱۹۲: ورائہ: ۱۹۳: کس: پر: کان: رکوۃ: واجب: نہیں: ہیں: رکوۃ: واجب: ہونے: کے: لیے: ملک: تمام
شرط: ہے: حال: کہ: نہ: دونوں: میں: سے: کسی: کو: ملک: تمام: حاصل: نہیں:،: دائر: کی: ملکیت: ہے: تو: قبضہ: نہیں: ہوتا
دیون: کا: قبضہ: ہے: تو: ملکیت: نہیں:۔
امام ابو حنیفہ کے نزدیک ورنہ جو شخص چھین لیا:

بحول لج الأصلية كخدم وشرب وإملاك ويقسم ما مكن من الحول قبل
 ينقص في الأصح ومنه ما يروى في بعض النسخ من أن
 مع حوران الحول بقدره في بعض النسخ من دين ضعيف وهو يدل غير
 حال كنهه وروية وسدر كناسة وحلم إلا أن كان عنده ما ينضم اليه
 الدين لضعيف كما هو - وفور: وما الدين المدين في الحول فلا
 في كنهه سواء كان الدين قويا ولا حاسة ويقبده في المحيط بالسرما
 'نوسر وهو ستهلاك في لغة بحر قال في النهر وهذا ظاهر في
 أنه نفسه للأطلاق وهو من صحيح في الظرف كما لا يخفى .

وفي السد لج (١) و ما سدر في الوسط مما وجب له بدل لا في
 حال ليس لفتحها كمنع عبد الخدمة وثمن ثياب البدلة والهيئة
 وسمه في من عبد ذكر في الأصل له تحب فيه الحركة في النسخ
 لكن لا يحاط به ما سدر بقدر ما في هذه النسخ ما في وهو زكي
 لخاص وروى من جماعة من في يوصفه من الخفيفة في اسمه
 لأركاة فيه حتى يقسم ما في في الحول عليه الحول من وقت الفتن
 وهو أصح من روايتين .

وفي السد لج (٢) وما من السبيل مقدور الانتفاع به في
 خطه سيد ما في كنه المدفون في السمت لأنه يمكن الوصول اليه
 بالمشي بخلاف ما في لأن السمت للخصم لا لغيره وهو كنه وكذا
 لمدن المقربه و كان مع ذلك فهو ممكن الوصول اليه .

وفي السد لج (٣) وما من مدس على مقرب على وعلى مقرب على
 في محكوم بالمدس وما من مدس عليه سبعة ومن محمد لأركاة

وہو المسیح ذکروہ ابن ماریہ وغیرہ لان المسیح عذ لا تقبل اولم

سہ قاعن مسیحی ان الفتی بہ عدم القضاہ بطم الفاضل فرمل

الی حلقہ قزم رنگاتہ مامس۔

جواب ۱۰، ہر ایک نٹ فنڈ کی رقم پر کوٹہ واجب نہیں، کیوں کہ ہر ایک نٹ فنڈ میں جو رقم جمع ہوتی ہے ظاہر ہے کہ یہ دین تو قریب سے نہیں ملے گی کہ ہر نٹ فنڈ میں ہے تو کسی مال تجارت کا بدلہ بھی نہیں۔ کسی طرح دین سوتا بھی نہیں اس لیے کہ کسی کی ہونے قیمت یا خدمت کے غلام اور توائی اصلہ میں سے کسی چیز کا بدلہ بھی نہیں ہے تو نام نہاں ہوتا ہے کہ یہ دین ضعیف میں شامل ہو گا کیوں کہ وہ کسی چیز کا بدلہ نہیں، بلکہ یہ رقم دردم کے ادا نہ ہونے میں سے ایک حصہ جمع کر کے رکھ لیا جاتا ہے جو ایام ملازمت کے انتظام پر اس کو دیا گیا ہے اور اس کے ساتھ اور علیہ لگتا ہے کہ حصہ کوہ خود مالک بنا لیکن بعد ازین تمام سبب سے ملک نام حاصل ہو گا اس وقت سے حساب کر کے حوالان حول پر کوٹہ ادا کی جائے گی۔ گما سر دیہ۔

دو چوٹ کوٹہ کی شرط تمام نما کی حقیقت اور اس کی صورتیں

نما دو طرح ہوتا ہے، حقیقی یا فقہی یعنی دو چوٹ کوٹہ کے لیے جو مال ہو وہ فرضیہ والا ہو اور نقدی یا تجربی یعنی مال کے قبضہ کے ساتھ اس کے بڑھانے پر قدرت رکھتا ہو اگرچہ وہ اپنے آئینہ اور قاعہ مقام کے ذریعے بھی کچھ نہ ہو یا فقہی یعنی تو والدین مل، دو تجارت کے ذریعہ اس کو بڑھا کر ہو۔

کما فی البحر الرائق ۱۰۱۰ وانما من نطفہ والد المردودہ والنحو

بالعصرۃ خطۃ بقال دحلان بسمی ساء ویسوا لنحو وانما خطۃ

کذا فی المغرب۔ دس نسخہ جو سوان، حقیقی و نقدی میری خالہ

میرزا علیہ مالک و نسلہ اسلہ الخاوت۔ وانما دسوی شکتہ حسن

نسیباً و نکوت اثبات فی یہہ اویدہ مالکہ فطر کوٹہ علی حد سم ینسکتہ

منہا فی صائب کمال الضماد الخ۔

حاجت اصلیه کی تعریف اور اس کا دائرہ

ابن الکث نے حاجت اصلیه کی تعریف میں عرض کی ہے کہ کمال اس کے ذریعے اپنے اہمیت ہاں کو دور کرے خواہ وہ حقیقہ ہو جیسے اپنے استعمال سے پڑے اور دوسری وہ تمام اشیا جس کے ذریعہ ایک غائبہ وہ اپنی زندگی بسر کرے۔ یا تقدیراً جیسے اپنے اوپر کسی واقعہ مرتب ہے۔

خواجہ اصلیه کے دائرہ میں یہ تمام اشیا داخل ہیں

دورہ کے اخراجات، رہنے کا مکان، لڑائی کے آلات، جائے گرمی کے کپڑے، پیشہ وروں کے اسباب و آلات، سواری کے جانور، اہل علم کی کتابیں۔

کمالی رحمۃ اللہ علیہ مدراختار (قوله وخرج من حاجة الاصلية)

اشارة الى ما مضى على قوله من دين (قوله ومسرہ امين)

او مسرہ مشعر بالحاجة الاصلية والاولى مسرہ واد لك حيث قال

وهي ما يدفع البلاء من الالب لا محققا كالنفقة ودي والكنى

والآلات العرب وشیاب المحتاج بها لدفع امحر او اسود۔ او تقدیراً

كالدين ما من لم يبرح محتاج الى قصاصه بما في بيده من انصاب

دع من نفسه المحتسب لذي هو كانه لا ذوات العرفه واثاث

المستزل ودواب وركوب وكتب العلم لاهلها۔

حاجت اصلیه سے جہاز تک پہنچتا ہے کہ جو کچھ صید کا محتاج کسی زمانہ مکان اور اشیا میں کسی کو محمود اور مقید نہیں، البتہ یہ دورہ انہوں کے تغیر تبدیل کا خبر رکھتا ہے اور اس صورت میں اس کو سرچ کے ساتھ پر مہر میں لیا جاسکتا ہے۔

کھانہ اور المختار علی البدل المختار ۱۱۱، تحریرہ المصنف (۱) اس پر مبنی ہے کہ
 صلیبین بحالہ عاماً و صریحاً ضمن لایق در الاعطیہا اعتبار فی حقہ بلا
 ارتکاب بعد از تدبیر یا نہ عمل او المقتب خلاصہ رد المحتار و طبعاً از انقضائہ
 و فی کتاب الفقہ علی المذہب الاربعہ (۲) الحنفیہ، قالوا: الاستطاعۃ
 فی القدر علی لزوم والراحۃ الفخ و معتبر فی الراحۃ من صلیبین
 بالشخص عامۃ و صریحاً و مختلفت لذلك باختلاف احوال الناس۔

چوتھی شرط: دین سے محفوظ رہنا۔ کون سا دین مال زکوٰۃ ہے، دین کی قسمیں اور ان کے احکام

جو بہ حسب دین بین قسم ہے۔ مال زکوٰۃ کا منصب اس دین سے زائد ہو جس کا بندہ دین سے کوئی مطالبہ کرتی
 نکلتا ہے۔

اٹھ۔ دو دین خاص اللہ کا ہو۔ جسے زکوٰۃ و فرائض کہ اس دین کا مطالبہ کا حق علیہ استہدایہ کے مال کو
 پہنچتا ہے۔

دوم: دو دین خاص زندہ اکبر، جیسے بطور کفالت ہوا وہ سیاری قرض ہو مگر وہ اس کی بڑی کامیابیوں
 ہو جس کا سمت یا طلاق کے تحت ادائیگہ نہ ہو، پھر تاہو یا اس کے ذمہ قرض ایسا نفع ہو جو اس پر کا حق
 کے فیصلہ کی وجہ سے یا اہم بھائی کے لئے لازم ہو چکا ہو،
 سوم: وہ دین خاص اکثر کا ہو، جیسے ذر، کھانا اور حج کے دین لیکن بندہ زندہ سے کوئی دنیاوی طلب
 کرنے والا نہیں ہے۔

قسم اولی دوم دین مال زکوٰۃ ہے اور قسم سوم انج زکوٰۃ نہیں ہے۔

کتاب الفقہ علی المذہب الاربعہ (۳) الحنفیہ، قالوا ینقسم
 الدین بانصبہ ثلاث اقسام۔ اول ان یکون دیناً خالصاً
 للعبد العاقل ان یکون دیناً لکے ذلال، و لکن من مطالب من حیۃ العبد

کند ہیں، سرگزشتہ و مخاطب ہر الامام فی الاموال الظلمیۃ و فی السونم
وما یخرج من الاموال و ما یثب الامام فی الاموال الباطنیۃ و ہر اموال الخلفہ
کالذہب و الفضة۔ و ما یثب الامام ہم الملک لان الامام کان یأخذ ہا
اس زمن عثمان رہی اللہ بمنہ فخرتھا عثمان بن ابی بکر ہا فی الاموال
الباطنیۃ۔ الثالث ان یکون ایثاراً علی ما یثب علیہ لیس لہ مطالب
عن جهة العباد کطیور اللہ تعالیٰ الخامسة من تذویر و کفارات بعضہ
و طر و نفقة حج و مال دین لدی یمنع و جریب الزکوۃ ہر دین القسین
الاولین اما القسم الثالث فامنه لا یمنع و جوب الزکات۔

جوب علی، فزادت و غیر مکان و غیر و کے لیے اگر سیدان کی قرین پہلے ہے و جوب زکوۃ کے لیے اموال زکوۃ
مے ملائے واجب الزاد و اسط کو وضع کر کے باقی اموال پر زکوۃ واجب فرمادی پہلے کی۔ کیوں کر
اس وقت دین کی طرف سے پورے قرین کو ادا کرنے کے لیے ہر لون پر مطالب نہیں۔ لہذا جب زکوۃ
ادا کرنے کا وقت ہوگا اس وقت جو وسط واجب الزاد ہوگی اس کی وضع کر کے حساب لگایا جائے
گا۔ ادا اس کو جو پورے پرقیاس کیا جائے گا۔ جس کو زکوۃ لی الفورہ ادا کرنے کا ارادہ نہیں رکھتا ہے
لہذا وہ ہر مطالبہ کی وجہ سے اربع زکوۃ سے محسوب نہیں ہوگا۔
جیسے کہ تادی مالگیری میں ہے : ۱۵

ومنها الصراخ من الله بن قلل، صفا صرحم الله کل دین لمطالب من
جهة التماس و حش و جوب الزکات مسوا کل من حدیب للمیاد کالقرین و لمن
المسبح و ضمای المنطعات و اورش العبریۃ و سوا و کان الدین من مسبقہ و
الصکیل و انصورت و ان الشیاب او لعمین و جب بہای او صلح من دم صمد
و ہر حال او مؤرجین و ذکر البیوردی فی شرح الفہامع الکبیر
قال مشائخنا رحمہم اللہ فی رجل علیہ مہر مؤرجل لاسرۃ و ہو

التبريد اذا لم لا يجعل مانعا من الزكاة لعدم المطالبة في العاقل

وانه حسن ايضا هكذا في جواهر الفتاوى -

کمپنیز پر زکوٰۃ

احصائے نزدیک مال شریک میں زکوٰۃ واجب نہیں یعنی ہر شخص کا جدا جدا مال انصاف کو نہ پہنچے
مگر جب شرکا کا مال ملایا جائے تو انصاف پورا ہو جاتا ہے اور الگ الگ شریک کا مال انصاف کو پہنچ جائے تو
ہر ایک پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ الغرض اس قسم کے مال شریک میں ہر ایک شخص پر اپنے شریک کے اعتبار سے زکوٰۃ واجب
ہوگی۔ کما فی رد المحتار علی الدر المختار ۱۱

لا تجب الزكاة عند فاني نصاب مشترك من سائمة وعال تجارة وان
صحت الخلقة فيه باتحاد اسباب السائمة السائمة التي يجمعها بين
من يشفع وببانه في شرح المجمع وان تعدد النصاب يجب اجماعا
وبشرط ان يكون بالخصم وببانه في الفتاوى بان نصيب احدهما نصابا او زكاة
دون الآخر ولو بينهما وبين شخصين رجلان ثمانون مائة لا شيء عليه
لانه مما لا يقسم خلافا للثاني، ص ۵۰۰

ہیرے جو اہرست پر زکوٰۃ

ہیرے مرقی جو اہرست پر ہے مرقی قیمت کی ہو، تجارت کی اگر منت نہ ہو تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ اس نے
کہ ہیرا کش کے اعتبار سے فن میں شمار نہیں۔ اسی طرح اگر مال جمع کرنے کی غرض سے خرید کیا یا تو پھر نفع حاصل
کرنے کے خیال سے بیچ ڈالا تب بھی اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ ایسا ہی اگر عورتوں نے زینت و آرائش کی غرض سے
زیورات کے طور پر استعمال کیا تب بھی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

کما فی کتاب الفقہ علی المذہب الاہلبی ۱۲۱۔ وکذا لا تجب فی جمہور

نہر الارض الخراجیۃ علیہا الذی مع کما تمدنا لا لان الارض لیست من مملوین
 مشبہ۔ (قرنہ لا لان الارض الخ) مدطر ما فی اذہ رجیت احباب ہا اور وہ بھی
 ہاں الارض لیست من المملوین بناؤ علی ما نطقہ من الصالح فان فی ہر
 و ہر مردود نا علمت من اہی الصواب تمسیر ہا ہا ہا لیس بتقدہ اہ
 ایضا و تمسیر القیمۃ یوم الحجیب و قال یوم الاداء و فی مملوین
 یوم الاداء اجماعا و ہر الاصح و یقرئ فی البیلہ الذی المال فیہ و یقرئ ہا
 فی اقرب الامصار الیہ نوح۔ (قرنہ و ہر الاصح) اکی مملوین تمسیر فی
 مملوین یوم الاداء اجماعا و ہر الاصح ہا ہا ہا ذکر فی البیلہ ہا ہا ہا
 المملوین ہا ہا ہا یوم الوجوب و قیل یوم الاداء اہ
 و فی الاصح و یقرئ یوم الاداء ہا الاصح و ہر الاصح اہ فہر
 تصحیح لقرآن الشافی الزامی لقرآنہما و علیہ فاعتمد یوم الاداء لیکون
 متفقا علیہ مدہ و عند ہا۔

شیراز اور لندن کی زکوٰۃ

پہلی کے شیر زمین قسم کے ہوں گے۔

(۱) کہیں ذریعہ آمدنی کے لیے کوئی چیز خرید کر لیں ہے اور اس کے استعمال سے نفع حاصل کرتے رہتے ہیں

تو اس صورت میں صرف مائع پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور اصل سرمایہ پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اس لیے کہ وہ
 ذریعہ ماضی آمد و خارجہ ملکہ کی چیزیں ہیں جن میں پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

(۲) پہلی کہیں جو خرید کر کے دوسرے کے تجارت کرتے رہتے ہیں اس صورت میں اصل سرمایہ اور منافع دونوں پر

زکوٰۃ واجب ہوگا کیونکہ وہ تجارتی رقم ہے اور تجارتی رقم میں اصل سرمایہ اور منافع دونوں پر زکوٰۃ واجب
 ہوتی ہے۔

(۲) شیرزاد ہندوی، شیرزاد و فروغیت کہنے کو ایک چارائی شیرزاد جسے تو اہتمام سالانہ یہ وقت ادا کیے نہ کو مارکیٹ میں اس شیرزاد جو زندہ ہے اس کا اہتمام کیا جائے گا۔
 شیرزاد اور فروغیت میں چارائی میں ایک کی حیثیت سے نہ کو ادا واجب ہوگی اور یہ دین قوی میں شامل ہوگی۔
 اس وجہ سے بعد القیہ گزیرے ہوئے سالوں کی نہ کو ادا کرنا واجب ہوگی، ہمیں کہ نہ کو ادا بعد اہتمام کے متعلقہ
 «قوله المحسن علی الدر المختار»: «ضمنیہ المال کالہواصم والذانی»
 «ضمینہما الشجران باصل الخلقة منورم المرکبات مالکھا مالکھا»
 النسخۃ -

و فی کتاب الفقہ علی المذہب الاچم: «ضمنیہ فانی»
 الارکان المالیۃ، البکون: «من تبیل الدین حقہ لا انہا یعکس»
 سرہ نسخۃ ضرر کتاب فیہ النکاحۃ حوالہ۔

محور ثانی: نصاب نہ کو

نصاب نہ کو کے سلسلہ میں سالانہ تجارت کی قیمت سونا یا چاندی کا نصاب جس سے صاحب گانے
 سے قیمت کا نفع نرہ ہوا کی قیمت سے حساب لگایا جائے گا۔ مثلاً: اگر تجارت کی قیمت اگر چاندی کے نصاب
 سے لگائی جاتی ہے تو نہ کو واجب ہو جاتی ہے اور اگر سونے کے نصاب سے قیمت لگائی جاتی ہے تو نہ کو واجب
 نہیں ہوتی، اور اس صورت میں چاندی کے نصاب سے قیمت لگائی جائے گی، اس لیے کہ اس میں نفع کا قاذب ہے۔
 اسی طرح اگر کسی کے پاس کچھ سونا اور کچھ چاندی ہو جو اس صورت میں دونوں کی قیمت نکال کر چاندی
 کے نصاب کو مل کر ادا کرے کہ اس نصاب کے برابر اگر قیمت چھو جائے تو نہ کو واجب ہو جائے گی۔

کما فی «در المختار علی الدر المختار»: «ولو بیع باحدہما نصاباً»
 الآخرین ما یبیع بہ ولو بیع باحدہما نصاباً وخمساً بالآخر
 اقل قومیہ بالانصاف المختار: «د۔ سرخ»۔

وہی خلاصۃ الفتاویٰ^(۱) والفقیرین وصدراہم السوۃ علی سبب
 لا زکاۃ فیہ، الا ان تكون للفقراء ویتستہیل علی مسا یا کذا فی التکرر
 عن ابن حنیفۃؒ واصل هذا ان الذہب یضرب
 فیخضع لتکمیل النصاب عند ما اصبت حیاۃ وخصم
 عند ابن حنیفۃؒ ما یشترک بالقیۃ وعندہما یفتقر الی اجزاء حی
 فلو کان احدہما یلک النصاب لأبد ان یشترک الآخر فی النصاب
 وغیر الذہب والفضۃ انما یشترک مال الشریکۃ اذا کان عندہما التجارۃ
 ویفتقر النصاب فیہا بالقیۃ ان شاء قریبہا بالذہب وان تساو
 قریبہا بالفضۃ ومن ابن حنیفۃؒ انہ یقرم بما هو الفلح الفقراء
 وفي کتابہ المجرطۃ لم عند ابن حنیفۃؒ فی شرب فی التقرم
 منحة الفقر كما هو اصله حتی یرى عندہ انہ اذا کلا فی رجل مئة
 وخمسة وتسعون درهما ودرہار یخضع فرام منہ تجب
 امرکاة وذلك بان یقرم الذہب بالفضۃ ویبر حنیفۃؒ
 یقول ہما عینان وجب خصم احدہما الذہب الآخر لا یجاب الشریکۃ ان کان
 الخصم ما یشترک فی شرب التجارۃ وہذا ان کمال النصاب لا یشترک
 إلا عند اتحاد الجنس وذلك لا یشترک الا باعتبار صفة المالۃ فیہما
 فان الاموال اجنس ما یشترک عینا ہما جنس واحد ما یشترک صفة المالۃ
 فیہما۔

محرمات مصارف زکوۃ

جہد ملہ معارف زکوۃ کی آٹھ قسموں میں سے پہلی قسم فقراء کی ہے یعنی مسلمان محتاج کو اس مال کا ایک

کہ اس صورت میں اجیت الاجیرین عسل لازم آتی ہے اسی کو اجماع نامہ میں شمار کیا گیا۔ دوسری ایک اور فقیر علیہ جلد الف کے کتاب الاجیرین میں لکھی ہے:

ولا يضمن اجير العير لرمح الاضحية نظرا لطلبه السلام لعله يصدق

مبطلانها وخطاها ولا ينفذ اجير العير فيها شيئا، متفق عليه

(ب) شرعی طائل زکوٰۃ آوردہ ہے جس کو امامین امیر المؤمنین یا خلیفہ المسلمین زکوٰۃ دھتھر اور شمع اور وصول کرنے کے لیے مقرر کرتے ہیں۔

كما في العهد الـ ۱۲۱ - والعاملين عليها منهم الذين نصبهم الامام

بطلبية الصدقات -

وفي كتاب الفقه على هذا الوجه الاضية (۱۲۱) والعامل هو الذي

نصبه الامام لاختصاص الصدقات والعشور فيها خذيقه رما عمل -

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عداوت کے تمام ماب کا مقرر کردہ طائل یا سفیر تعاملین علیہا کے

تحت داخل نہیں آتا ہائے گا کیوں کہ وہ عالم یا خلیفہ المسلمین کی طرف سے منتخب کردہ نہیں ہے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ شرعی طائل کی کوئی اجرت امام یا خلیفہ المسلمین کی طرف سے مقرر نہیں ہے جبکہ

جو کچھ ان کو دیا جاتا ہے بہ طور کنفین یا آتا ہے مالہ ہرم مسک ما نہیں ہے جو طائل مقرر ہوتے ہیں ان کی خاص ایک

اجرت داد بخود مقرر ہوتی ہے۔ لہذا حقیقت میں وہ تعاملین علیہا کے تحت داخل نہیں آتے یا انہیں

گے اور ان کی اجرت بھی مقرر نہ کی گئی۔

كما في شرح النكاحية (۱۲۱) في ضمن بقية وعمله اهل حاج كعبه ولا خلاف

فيها ولا خلاف انه فرغ نفسه لصل من هو والمسلمين ليستحق

الكفاية -

وكذا في البدائع (۵) - انما يستحق عمله لكن على مذهب

۱۱۱ حدائق کتاب الاضحية ۳۳۳ ۱۲۱ البدائع ۱۲۱ ۱۲۱ کتاب الفقه على المذاهب الاضية ۱۲۱

۲۴۱ مشرحة النكاحية ۲۶۱ (۵) البدائع ۲۶۱

الكفاية له ولا عوانه لا على سبيل الاجراء لان الاجرة مجهولة اما
 عندنا فظاهرا لا تعد الكفاية به والعوان له غير معلوم وحكدا
 عندنا لان قدرها يجتمع من المصادقات بجهلية مجهول فكان ثبت
 مجهولا لا معالة وجهالة احد الطرفين يمنع جواز الاجرة فجهالة
 المبدلين حصريا الاول فدلنا الاستحقاق ليس على سبيل الاجرة
 بل على طريق الكفاية له ولا عوانه -

تیسری وجہ ہے کہ زکوٰۃ کو اخذ کرنے کا حق میرا ہو میرا عینہ اسامیٰ کے ہے وہ اپنے مال پہ بھیج کر زکوٰۃ
 وصول کر سکتا ہے آپ اگر مال کے ہر زکوٰۃ مال یا اگر جو جلتے واجب تھا سبک جاتے سے واجب سادہ
 ہر جائے گا لیکن اگر مال واجب مال عامل کے ہر زکوٰۃ نہ دے کر فقیر کو دے دے گا تو ان کی زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی
 بلکہ وہ نکل صدقہ ہو جائے گا امیر کا مال اس فقیر دوسری مرتبہ ان کی زکوٰۃ دینی ہے لہذا وہ اس کی زکوٰۃ میں شمار
 کیا جائے گا لیکن اگر مال واجب سے معاملہ ہو جائے تو یہ مال ان کے ہر سے اگر مال زکوٰۃ مال ہو جائے تو
 واجب نہ رہے واجب سادہ نہیں ہوگا بلکہ فقیر کی ایک کھ بکھ بعد واجب سادہ ہوگا۔

كفاية على القدير، وفي الفصل الرابع وهو ما إذا قال أوتيت بنفس
 الرب اشتراء من المصنف لا يصدق وإن حلف وقال الشافعي يصدق،
 لا يصدق، أصل الحق الرب المستحق ولما لم يحن الأخذ بالسلطان فلا يملك
 إبطاله بخلاف الأموال الباطنة لقوله لما إن حق الأخذ بالسلطان
 يمكن أن يضمن منع كريمة الأصل، الرب المستحق بل المستحق
 الإمام والحق أن الإمام مستحق الأخذ والفقير مستحق تعطيل ولا يملك
 إحسانه إن كان مستحقين فلا يملك إبطال حق واحد منهما لم
 قيل زكاة هو الأول والثاني سياسة وقيل هو الثاني والثالث ونسب
 مثلا وهو الصحيح.

ومن بعد ائمة ۱۲۰۔ ورواق ۱، بیت زکاتہا فی الفقراء الی بعد فی وثوقہ
منہ بعد تا وعید الشافعی لا یترک۔ وجہ قولہ فی العبدی لا یأخذ
العبدۃ لنفسہ فیہرکها الی مستحقا وهو فقیر وقد یؤمن بنفسہ
ولما ابن حنی الأئمة للسلطان فیہرک لہ ائمتہ بنفسہ مراد ابطال حقیقۃ
السلطان لئلا یسلط ذلک، وکذا لک العشر حبس هذا الخلاف۔

وہی ہجرت فریقہ ۱۲۱، ویسلط الراجح من ارباب الاموال لہ مالک
المال فی سبہ کتبعہ کبہ الامام وهو نائب عن الفقراء ولا ینبئ بمقدار۔

چوتھی وجہ یہ کہ سلطان کا مال اگر کسی سزاوارتے غریب و محتاج کو چھوڑ دے سلطان کے علم کے
بغیر تو اس کے لیے برا معاملہ ہے جیسا کہ سلطان کی اخراجات چھوڑ سکتا ہے۔ لیکن دوسری جانب سے مقرر کردہ
مال کوں چھوڑ نہیں ہے۔

کما فی البحر الرائق (۲) ومن احکام الملک ما ذکر فی سبہ لایۃ فی
العامل اذا تریک الخراج علی الزرع بدون علم المملک یصل لہ دہر مصرافہ
کالسلطان اذا تریک الخراج لہ۔

پانچویں وجہ یہ کہ مال شری کے لیے چند شرائط ہیں جیسے ازا و ظلم نہ ہو، مسلمان ہو کا فرد ہو
غیر رائجی شجر۔ یہ قاعدت ہے کہ وہ کھیت کے مال کو جو وادہ و آگوسے پکائے کوں کو تا جروں سے عشر اس لیے
لیا جائے کہ حکومت ان کے مال کی حفاظت کرتی ہے۔ نام یا خلیفہ المسلمین ان تمام شرائط کے مقرر مال کے
مقرر کا حق رکھتی ہیں۔

ان شرائط میں سے اگر کوئی ایک بھی شرط مفقود ہوگی تو اس کو شری مال نہیں قرار دیا جائے گا۔ حالانکہ
دوسری جانب سے اس قسم کا مال مقرر کرنے کی کوئی صورت ہی نہیں ہے تو یہ شری مصرف ہما شال
کہ کہہ کر فرقہ سے اس کو کیا دیا جائے گا۔ جیسا کہ شامی نے ذکر کیا ہے،

رضی اللہ تع ۱۲۲، واما شرط لایۃ الخلفاء فانہ۔ منہا وجود الحماية

لحق من فاتهم وقال ايها المنذر اجمع اهل العلم علي من تركه كانت
شرفه الي رسول الله صلى الله عليه وسلم والى رسله وعماله والى
من امره فيها اليه ونضطر افي دفع الركاة الى اليساره فكان معه
هي الي وقاص وبين عمر وابو سعيد الطهري والبرهمي ومائشة و
الحسن البصري والشعبي ومحمد بن علي وسعيد بن جببر وابو زب
والاقرام والشافعي يقولون تدفع الركاة الى الامور. وقال علي بن عبيد
اذا وضعت يداك مواضعها. وقال طائفة لا تدفع اليهم اذا لم يضرها
مواضعها. وقال الثوري لطف لهم وعدمهم واكذبهم ولا تعطيهم
شيئا اذا لم يضرها مواضعها.

وافي السبب الخ (۱۱): قوله ان الذي يعطى للماعل اجرة عليه
مستخرج وقد بينا فاده واماحديث علي في للاحقة فيه لان فيه انه
فرض له وليس فيه بيان للضرورة من انه من قصده دت اومن غيرهما
فيحصل انه ممن له من بيت المال لانه كان من صبر الله اعظم.

حضرت مولانا مفتي محمد شفيع صاحب تفسير معارف القرآن میں فرماتے ہیں کہ

۳ فاشتر: تفصیل مذکور سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ نہ کل جو اسلامی مدارس اور انجمنوں کے ہنرم
یا ان کی طرف سے پیسے ہوتے سفیر صدقاتِ مذکورہ وغیرہ مدارس اور انجمنوں کے لیے وصول کرتے
ہیں، ان کا وہ حکم نہیں جو مالینِ صدقات کا اس آیت میں مذکور ہے کہ رکوع کی تقریب سے ان کی تنخواہ
دی جا سکے، بلکہ ان کو مدارس اور انجمن کی طرف سے جو گرانٹوز دیئے جاتے ہیں، وہ صدقات کی رقم سے
ان کی تنخواہ نہیں دی جا سکتی، وجہ یہ ہے کہ یہ گرانٹوز، ان کے وکیل ہیں بلکہ اصحابِ مذکورہ اللزموں
کے وکیل ہیں، ان کی طرف سے مالِ مذکورہ کو صدقہ پر لکھنے کا ان کو اختیار، وکیل کے پاس یہ
ان کے قصہ ہو جانے کے بعد بھی رکوع اس وقت تک اور یہیں ہوتی جب تک کہ حضرت اس کو

مصرف پر خرچہ نہ کریں۔

غفر اکا وکیل۔ جو اس لیے ظاہر ہے کہ حقیقی طور پر کسی غیر نے ان کا پانا کر لیا تھا نہیں۔
 بعد ازیں انہیں کوہ لایت نامہ کی بنا پر جو خود بخود وکالت تصرف حاصل ہوتی ہے وہ بھی ان کو مل
 نہیں۔ اس لیے ہر اس کے کوئی مصدق نہیں کہ ان کو اصحاب زکوٰۃ کا کوئی تصرف دیا جائے اور جب
 تک ہر اس کو مصرف پر خرچہ نہ کریں ان کا قصہ ایسا ہی ہے جیسا کہ زکوٰۃ کی رقم طور پر ملنے
 کے پاس رکھی ہو۔

اس معاملہ میں عام طور پر غفلت برتی جاتی ہے، بہت سے لوگ اسے زکوٰۃ کا خرچہ حاصل
 کر کے اس کو سادہ اسلئے رکھتے رہتے ہیں اور اصحاب زکوٰۃ سمجھتے ہیں کہ ہماری زکوٰۃ لاہو گئی حالانکہ
 ان کی زکوٰۃ اس وقت ادا ہوگی جب ان کی زکوٰۃ مصرف زکوٰۃ میں صرف ہو جائے۔
 اسی طرح بہت سے لوگ ادا قیامت سے ان لوگوں کو عاقلین صدقہ کے حکم میں داخل کر
 زکوٰۃ ہی کا رقم ہے ان کی تنخواہ دیتے ہیں۔ یہ دینے والوں کے لیے جائز ہے نہ لینے والوں کے لیے یہ

محرر الثالث: مصارف زکوٰۃ فی سبیل اللہ

- (۱) مصارف زکوٰۃ والی آیت کا حقیقی ہے اور یہی قول راجح ہے۔
- (۲) ہاں بندہ جو صرف فقہاء کے اس دعویٰ سے متفق ہے کہ فی سبیل اللہ کا استعمال جب کتاب و سنت
 میں ملحق طور پر ہوتا ہے تو اس سے مراد غزوہ و جہاد ہی ہوتا ہے۔
- (۳) قرون دینی میں زکوٰۃ کے ساتویں مصرف فی سبیل اللہ کی تشریح میں جب دینی قول ملتے ہیں تو
 ہمیں چاہیے کہ ان دونوں میں سے کسی ایک کو اختیار کریں۔ تیسرا اور چوتھا قول ہم کو اختیار کرنے کا
 کوئی حق حاصل نہیں۔
- (۴) الف۔ فی سبیل اللہ سے مراد ایمانی و مجاہد ہے جس کے پاس اسلحہ اور جنگ کا ضروری سامان خریدنے
 کے لیے مال نہ ہو۔ یا وہ جس میں کے ذمے فرض ہو چکا ہو مگر اس کے پاس اب مل باقی نہ رہا ہو،
 سے وہ جو فرض ہوا کرے۔
- ب۔ فی سبیل اللہ کا مصدق جو لوگ بھی ہوں ان کے مستحق زکوٰۃ ہونے کے لیے فقر و حاجت مندی

شرط ہے۔

(۵) مصارف زکوٰۃ قیاس شرعی کا عمل ہے اسے میرا ذہن قبول نہیں کرتا۔ اگر قیاس کیا جائے تو پھر بھی جہاد فکری، جہاد فکری، جہاد فکری وغیرہ کو شامل نہیں کیا جاسکتا ہے۔ اس لیے کہ جب فقر و محنت کا شرط ہے تو جہاد کے لیے مجاہد جو ہوگا، فقیر ہونا پڑے گا، اس لیے اگر کوئی فقیر شخص اس قسم کا دینی کام کرنا چاہے تو اس کا کام انجام دینے کے لیے مذکوٰۃ سے تائید کی جاسکتی ہے۔

(۶) دورِ حاضر میں مختلف دینی اور دھرمی کاموں کے لیے بے پناہ سرمایہ کی ضرورت ہے اس واقعہ کے انکار کی گنجائش نہیں ہے لیکن جب مصارف زکوٰۃ کے اصول و ضوابط میں اس کو تسلیم کر لے گا کوئی سراجِ قلم ہو حالانکہ سواخیلا تہذیب و تمدن کے کوئی گنجائش ہی نہیں کیوں کہ زکوٰۃ انہی ہی میں علیہ کسب ہو جو فوجوں کو یا کسی معاوضہ خدمت کے دیا جاتا ہے۔ اس بارے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذؓ سے فرمایا کہ جہاد دینی جی کہ حد ہا من الغنیاء ہم و رد ہا منی مغیرا ہم الغرمین میری نظر میں مصارف زکوٰۃ کی تعلیم و توسیع والا کوئی قول اختیار کرنے کی گنجائش نہیں ہے۔

(۷) فی سبیل اللہ کے مصرف میں جہاد فقہائے کرام اور مفسرین عظام جو مریختے ہیں، اس کے علاوہ اور کچھ مریختے کی کوئی دیں میرے پاس موجود نہیں ہے تو کہہ دے وہ تو مسیح کے خلاف ہی ہے کیوں کہ صحابہ کرام جنہوں نے قرآن کریم کو براہِ راست رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پڑھا اور صحابہ ان کی اور امتدیعین کی جتنی تفسیریں اس لفظ کے متعلق مستوف ہیں ان میں لفظ کو حجاز اور مجاہدین کے لیے مخصوص قرار دیا گیا ہے۔ سوائے اس کے اور کوئی قول میری نظر میں قابل قبول نہیں ہے۔

حکومت

المفتی محمد عبد الرحیم قاسمی، جامعہ حبیبیہ خیر العلوم
نور محمدیہ روڈ، بھہریال۔

ذکوۃ کے معنی مہارت و پاکیزگی اور زیادتی و بڑھوتری کے ہیں مہارت کی نظر میں مال کے مفرد
فرد و شرعی حصہ کا مسلمان غیر سسیہ فقیر کو ملک بنا دینا اور اپنی ملکیت سے خارج کر دینا مذکور ہے۔
جواب سوال ۱۵:

ذکوۃ واجب ہونے کے لیے ملکیت تادم شرط ہے اور مال مکمل ملک قبضہ سے ہوتی ہے:

فقہ ذکور فی باب الشیء من الشرط الملک المطلق و قال به

الملک بعد اذ وقبۃ ۵۵:

بعض مال تہارت حسن کلمہ نسبت پیشگی اور کسی کو کسی ہر لیکن مال کی وصولی تک نہیں ہوتی اس
پر مذکورہ واجب نہیں اور وہ قیمت بڑاوا کی جائیگی خریدار کے تصرف سے نکل کر بائع کے قبضہ میں داخل ہوئی
اس پر بھی مذکورہ واجب نہیں۔
درمختار میں ہے:

”فمنعجب زكاتها اذا تم مصداها على عليه العول لكن لا مورا
بل عند قبض اربعين درهما من الدين فقوى كقروض وسدل
مال تحارة قال الشافعي واحاصل ان معنى الاحتلاف في السدين
المتوسط على انه هل يكون مال زكوة بعد القس او قبله
فعلى الاول لا بد من معنى حول بعد قبض النصاب وعلى الثاني

ابتداء العول من وقت البيع مع ۱۱

حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب مدرۃ الشریعہ نے فتاویٰ دارالعلوم میں قول اول کو ترجیح دیا
ہے۔ تحریر فرماتے ہیں کہ جس وقت جس قدر صرمن کا وصول ہوگا اسی وقت سے اس کا سال لگایا جائے گا
بعد سال بھر کے لوائے زکوٰۃ واجب ہوں اور بعض روایات میں بقدر وصول مقدار نصاب زکوٰۃ لازم ہوگی
اور اسی کو ظاہر روایہ نورانی پر قرار دیا گیا ہے لہذا بعض روایات میں قول اول کی تصحیح کی گئی ہے وہو
الافقیس کذا فی الشافعی۔ (۱۲)

جواب سوال (۲۲)۔

مالک مکان کو دی جانے والی رقم کی دو فرضیتیں ہیں۔ ایک یہ کہ پیشگی کرایہ کے ہم سے دی گئی
ہو اور اس کو کرایہ میں وضع کرنے کا معاہدہ ہو تو اس کی زکوٰۃ مکان دار کے ذمہ ہوگی۔ دوسرے یہ کہ ضمانت
(ڈپوزٹ) کے نام سے مالک مکان کے پاس رقم جمع کی جائے لیکن عقد ہمارہ وضع ہونے یا مدت پوری
ہونے کے وقت کرایہ دار کو واپس کیے جانے کا معاہدہ ہو تو اس کی زکوٰۃ کرایہ دار پر واجب ہے۔ رقم واپس
لےنے کے بعد گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ کرایہ دار کے ذمہ لازم ہوگی۔

در مختار میں ہے ۱

”وكذا الوديعة عند غير معاينة قال الشافعي فلو عتده معاينة

تحجب الزكوة ۲ (۱۴)

فتاویٰ دارالعلوم میں ہے ۱

” اسی روئے کی رُوۃ جہد واپسی کے تمام گزشتہ سالوں کی لوگوں کا ذمہ ہے، مگر اس خیال سے کہ بعد واپسی کے بہت برسوں گزشتہ کی رُوۃ دینی پڑے گی اور رقم کثیر ہو جائے گی ہر سال ہر بڑا روپے کے ساتھ رُوۃ کو دے دیا کرے تو یہ بھی درست ہے۔“

جواب سوال (۳۱)۔

ہمارے اور اداروں میں جمع ہونے والی رقم کا کوئی معین مالک نہیں ہے لہذا اس پر رُوۃ فرض نہیں

”کشاف المصنفین“ و سببہ ای سبب اقتراضها علی صاحب

حول قال الشافعی ملا رُوۃ فی سواشم الوقت والمیل المصلحة

لعدم الحلف ۱۶۹

فتاویٰ دارالعلوم میں ہے

” مدرسہ کا چنہ حج بقدر انصاف جمع ہوتا ہے ورنہ اس پر گزرتا ہے اس میں رُوۃ

واجب نہیں ہے ۱۶۹ (۳)

مدرسہ دینار کے مال میں کسی کو بھی کاغذ کی ملکیت حاصل نہیں اگرچہ غائبانہ تحفہ رفات کا اختیار ہو مگر

بلکہ تمام نہ ہونے کی وجہ سے بھی واجب رُوۃ کا حکم نہیں لگایا جاسکتا۔

جواب (۳۲)۔

رشوت، سود اور حرام طریقہ پر قبضہ میں آنے والے مال کی رُوۃ فرض نہیں کیوں کہ یہ قابض مالک

نہیں اس لیے قاضی پر لازم ہے کہ یہ مال کف کو واپس کرے اور واپسی نہ ہو سکتی ہو تو بلا نیت ثواب صدقہ

کر دے، جب پورے مقبوض مال کو واجب الصدق قرار دیا گیا ہے تو اس کے بعض کو رُوۃ میں آکر کرنے کی

ضرورت ہی آتی نہیں رہتی۔

” قال الشافعی لو کان صاحب مالا لا یطعمه الزکوۃ لان المال

واجب الصدق علیہ لا علی صاحب المال الصدق یقضیہ“

مال فراہم کر حوال مال کے ساتھ اس عرن مخلوط کرویں تاکہ تیسرے مشکل ہو جائے موجب ملک ہے لہذا
اس پر زکوٰۃ فرض ہے۔

”ووقف السلطان امان معصوب بماله ملكه فنجب الشركة
فيه ويورث عنه لان الخط استهلاكا اذا لم يكن تمييزه عند
الرجسطة اجمعا لله وقوله ارفق ١٧٤

فنا دینی دارالعلوم میں ہے :

”اے مسرہ، تہم کو بشرطِ صبر و کنت باز رہے، ناکہ اے میں یہی نہیں ہے کہ غلطی والی حرارت کا شوبہ لکھنے ہے اس وقت اس میں نہ تو بھی لازم ہوگی۔“

جواب سوال (5)۔

قرض کی تین قسمیں ہیں:

(۱) دین قوی (۲) دین متوسط (۳) دین ضعیف

اول یہ ہے کہ نقد روپیہ یا سونا چاندی قرض دینے یا تقاضا مال فروخت کرنے کے بعد لینے والے کے ذمہ اس کی قیمت باقی رہے۔ در یک سال یا کئی سال کے بعد وصول ہو تو ایسا قرض نفی اصطلاح میں دین قوی ہے۔ بقدر نصاب باقی رہنے کی صورت میں اس قرض پر پچھلے تمام سالوں کی زکوٰۃ قرض ہے اور یک شصت وصول نہ ہو تو مقدار نصاب کا یا پانچواں حصہ وصول ہونے پر اس پر پانچویں حصہ کی زکوٰۃ قرض ہوگی اور ہر پانچویں حصہ کی زکوٰۃ قرض ہوتی رہے گی۔ اسی حالت پر سے سونوں کی زکوٰۃ نکالی جائے گی۔

در مختار میں ہے :

١- خمسة فصحى ماضية، وهما من بدو النعمى كقوله: «هذه ضال
تخارج مثلاً» ماضية، بقية: «هذه ضال» ماضية، و«كسر
من استقر» حذوف، ما قبلهم، من حال عطية، فمضاهة، نحو:
فصحى، ما تليها، فى خمسة بركى، خمسة، أولها خمسة

والثانية والثالثة اربعة اربعة من مائة وستين واثم عليه

من الفضل لانه دوت الاربعين ۱۵۰

دوسری قسم پر ہے کہ مال تمامیت کے علاوہ خانگی سامان یا استعمالی اشیاء کی قیمت خریدار کے ذریعہ کی ہو تو یہ زمین مشروط ہے ایک سال یا متعدد سالوں کے بعد وصول ہونے پر اس کی گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ بھی فرض ہوگی اور ایک شت وصول نہ ہو تو جب تک مقدار نصاب کے برابر قرض وصول نہ ہو اس کی زکوٰۃ فرض نہیں ہوگی اور وصولی کے بعد پچھنے سالوں کی زکوٰۃ بھی لازم ہوگی اگر یہ وصول شدہ قرض بقدر نصاب نہ ہو لیکن دیگر مال کے ساتھ نہ ہو اور نصاب بن جائے تو اس کو شامل کر کے زکوٰۃ ادا کر جائے گی۔

۱۵ قولہ فی الأصح قد علمت انه ظاهر الرواية وبعبارة الفتح والمعبر

فی صحیح اس روایت قلت لکن قال فی انبیاء ۱۵ روایت ابن سعادة

انه لا زکوٰۃ فیہ حتی یقضى المائتين ویحول الحول من وقت

القبض ہی الأصح من الروایتین من الی حنیفة ۱۵۰

تیسری قسم پر ہے کہ بقدر روپیہ اور امثلیہ کی خرید و بیعی کے علاوہ کسی اور موجب سے دوسرے کے ذریعہ قرض ہو جائے مثلاً شوہر کے ذریعہ بیوی یا بہن یا بیوی کے شوہر کا بدلہ کسی عاتق پر دیت غول ہوا یا مال لازم کی تنخواہ تو یہ قرض دین ضعیف ہے وصولی کے بعد مالک کے پاس سال گزرنے پر اس کی زکوٰۃ فرض ہوگی یہ وصول شدہ مال بقدر نصاب نہ ہو اور دیگر مال کے ساتھ شامل کر کے نصاب بن جائے تب زکوٰۃ فرض ہوگی اگر حق داکو وصول ہوئے ہے پہلے زریعے ہوئے سالوں کی زکوٰۃ اس پر فرض نہیں۔

در مختار میں ہے:

۱۶ وعند قبض مائتين مع حولان الحول بعدہ الی بعد القبض

من دین ضعیف وهو بدل غیر مال کمہر ودية و بدل کتابية

و خط الاذکان عند ما یستقر الی الذین الضعیف قال القاسم

والحاصل انه لا یقع منه شئ وعند نصاب یضم القبول

الف التصاب، وبذکبہ بخولہ ولا یشتد لہ حول بعد القبض (۱)
 قرع کے اقسام و احکام کی مذکورہ تفصیل سے پرسنل واضح ہو جائے کہ قدرت کے بار و برکات
 دین کی کواکب میں مال مثول کردہ ہوتے ہیں۔ برکات کو قرع نہیں کیا جاسکتا، البتہ قرع کی وصول
 سے سال پورا کرنے پر مستقبل کی زکوٰۃ دائن کے ذریعہ قرع ہوگی، مگر ششہ سالوں کی نہیں۔

”فتی و قد ما اول الزکاة المختار ان تصحیح فیہ و ما الیہ حق
 الیٰ ہذا و قال ہل فی زماضنا یقرئہ یرون ہالذین و جملانہم و لا یقدر
 علیٰ ان یشاء علی تحلیصہ منہ فہو یجوز انہ الفہم“ (۲)

فتاویٰ دہلیہ میں ہے:

”دوسرا آدمی بجا کرتے کر اپنی رقم سے صاحب مال کی طرف سے زکوٰۃ ادا کرے کہ زکوٰۃ
 ادا ہو جاتی ہے مگر اگر نے زید سے روپیہ قرع لیا ہے اس وجہ سے اس کا ادا کیا سوا شمار
 ہوگا، لہذا زکوٰۃ ادا ہوگی، نمونہ کے ذریعہ زکوٰۃ آتی ہے گی“ (۳)

جواب مسوال (۶)۔

دین کی مینوں قسموں قوی، متوسط، ضعیف کی تفصیل سے ہر اوڈنٹ فیکل شرعی حیثیت
 واضح ہوگی، مزید تحقیق سے ہر کراؤڈنٹ فیکل مال تجارت کا معاوضہ نہیں اس لیے دین قوی میں داخل
 نہیں، البتہ خدمتِ عسکری کا معاوضہ ہے اس کو دین متوسط قرار دیں یا دین ضعیف ہر حال اس میں رعایت
 کے مطابق اس پر زکوٰۃ سالوں کی زکوٰۃ قرع نہیں ہے۔

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”خاص یہ ہے کہ دین قوی میں داخل ہونے کی صورت ایک صورت ہے کہ حد تک اس کے
 خدمت یا تجارت یا ارض تجارت کا معاوضہ ہو، اس کے سوا کوئی دین اجرت دین ہفتی
 میں اتنا ہی داخل نہیں ہے البتہ عام ہے کہ کراؤڈنٹ فیکل کو دین متوسط کی حیثیت کی خواہ
 وضع کیا جائے یا بطور انعام گورنمنٹ کی طرف سے پیش کیا گیا ہے وہ اس میں فیکل شامل نہیں ہوتا“

آپ کے قبضہ میں نہیں ہے جس طرح ہر کسی کو اپنی مرضی سے قرض دیتے ہیں اس پر بھی ہمارا قبضہ نہیں ہوتا مگر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اسی طرح ہمارے جو رقم کس کے پاس امانت رکھی ہے اس پر بھی ہمارا قبضہ نہیں ہے مگر وہ ہماری ملک ہے اور ہم نے اپنی مرضی سے امانت رکھوائی ہے اس لیے اس پر زکوٰۃ واجب ہے اسی طرح صورت مذکورہ میں بھی زکوٰۃ واجب ہے اھاس رقم ہر سود کے نام سے جو رقم ہے کی وہ سود ہوگی کیوں کہ وہ آپ کی ذاتی رقم کے حساب میں ہی گنی ہے ۲۱۱

نما کی حقیقت اور اس کی صورتیں

مال میں زیادتی مناسب ہے۔ برائی سے نسل جلانا یا تبدل سے مال کا ناپید ہونا ضروری ہے۔ سونے چاندی اور قیمتی اشیاء کو محفوظ رکھنے کے باوجود ان کی قیمتوں میں اضافہ ہونا بھی غلط کی ایک صورت ہے شریعت اور مکانات سے آمدنی حاصل کرنا بھی مکمل ہے۔

حضرت مولانا محمد رفیع عثمانی تحریر فرماتے ہیں کہ

”مال نامی ایسے مال کو کہتے ہیں جس سے آدمی کے مریض میں اضافہ ہو سکے اور مکانات یا کارخانے تمہاری مقصد کے لیے بنائی جاتی ہیں تاکہ ان سے تسبیح حاصل کیا جائے خواہ غوطہ کے خواہ کلاب پر چلا کر وہ مال تجارت میں اور ان کی مجموعی قیمت پر زکوٰۃ فرض ہوگی اس سے جو آمدنی ہوتی ہے اگر وہ آمدنی آدمی کے پاس ہی رہتی ہے یہی اس کے حرجات میں صرف نہیں ہو جاتی اور وہ سالانہ جمعہ کے طور پر ایک زکوٰۃ فرض ہوگی۔ ہمارے علماء کو بعض ان روایات اور امر عقیدہ کے ان ارشادات سے غلط فہمی ہوتی ہے جن میں مکانات پر زکوٰۃ نہ ہونے کی تصریحات ملتی ہیں۔ حالانکہ اس حضرت علی علیہ السلام اور بعد کے ائمہ عقیدہ کے بعد میں مکانات تجارتی مقصد کے لیے نہیں بنائے جاتے تھے لوگ صرف اپنی رہائش کے مکانات بناتے تھے جو کوہ صورت حال اس سے قطعاً مختلف ہے جو قدیم زمانہ میں پائی جاتی تھی جہاں

ان ارشادات کو دلیل نہیں بنایا جاسکتا۔ آج کل برصغیر میں کھانے کے لیے بنائے جاتے ہیں وہ قطعاً نجات ہیں اور وہ بالمشئى مکانات کے ضمن میں نہیں آنے کی وجہ کو بھی قبولی قیمت ہو اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں گھوڑوں پر زکوٰۃ نہیں لی جاتی تھی کیوں کہ کپ کے جہد میں تجارتی حیوان پر گھوڑوں کی طرح سٹل نہیں کی جاتی تھی، بلکہ اپنے ذاتی استعمال کے لیے پسے جاتے تھے اس جہد میں گھوڑوں کا وجود غرضہ و جہاد کے لیے آلات حرب کی حیثیت رکھتا تھا، چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے گھوڑوں پر زکوٰۃ نہ لینے کا حکم دیا تھا، لیکن حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں جہاد کی وسعت کے ساتھ ساتھ گھوڑوں کی اہمیت میں اضافہ ہوا، چنانچہ در لوگوں نے تجارتی مقاصد کے لیے گھوڑوں کی پرورش شروع کر دی تھی، چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اپنے جہد میں گھوڑوں پر زکوٰۃ لگانا پڑی تھی، لیکن یہ بھی صورت مکانات کے سلسلہ میں بھی ہے کہ ان حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم کے مہلک جہد میں بلکہ ہمارے ارفعیہ کے زمانہ میں بھی مکانات کی تعمیر نے کرنشل میثیت اختیار نہیں کی تھی، بلکہ اس وقت ان پر زکوٰۃ عائد نہیں فرمائی گئی، لیکن آج یہ منست تجارتی صورت اختیار کر چکی ہے لہذا انہیں مال زکوٰۃ تصور کر کے ان پر زکوٰۃ عائد کرنی ہوگی۔ (۱۱)

اور شریعت کے متعلق مولانا عمر کی رائے یہ ہے کہ

”اسی سلسلہ کارخانوں اور فیکٹریز پر کوئی زکوٰۃ عائد نہیں کی جاتی اور فقہاء کے اس قول کو دلیل میں پیش کیا جاتا ہے، اصحاب مرقہ کے آلات پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی، موجودہ کارخانے اور فیکٹریاں بھی آلات حرب میں شامل ہیں لہذا ان پر زکوٰۃ نہیں لی جاسکتی، البتہ کارخانہ دار اس کارخانہ سے جو منافع کماتا ہے صرف اس پر زکوٰۃ لی جاسکتی ہے۔ اس سلسلہ میں بھی بڑی غلط فہمی پائی جاتی ہے، آلات حرب سے مراد دست کاری کے وہ آلات ہیں جو اہل حربہ استعمال کرتے ہیں، یعنی جن سے وہ اپنے ہاتھوں کے ذریعہ کام لیتے ہیں، مثلاً نوہ کے اوزار و آلات کے ناکہ ہوا ہے کی دستی کمڑی، جہام کے اوزار و غیرہ، ان آلات پر زکوٰۃ فرض نہیں ہے، کیوں کہ ان اوزار کے ذریعہ کسی سے وہ اپنی روزی حاصل

کتاب ہے ان کے بغیر وہ اپنی مرضی حاصل نہیں کر سکتا ان آلات کو وہ اپنے ہاتھوں سے استعمال کرتا ہے نیک کاموں کی تیسروں میں مذہب میں نہیں آتی تیسرے مذہب میں نہ صنعت و حرفت کی یہ اجتماعی اور تجارتی صورت نمود فرما رہی ہے اور نہ ہمارے مضمون نے ان کے متعلق کوئی نظم و انضام نہ صنعت و حرفت نے اس عہد میں یہ تجارتی اہمیت حاصل نہیں کی تھی اور پھر کارخانوں اور فیکٹریوں کی مشینوں میں بھی آلات حرفہ نہیں ہیں کہ انھیں کارخانہ دار اپنے ہاتھوں سے استعمال کر کے اپنی روزی نہیں کماتا بلکہ مشین میٹروں اور تربیت یافتہ افراد کو ملازم رکھتا ہے اور ان کے ذریعہ سے ان مشین میٹروں سے کام لیتا ہے اور مختلف مصنوعات بناتا ہے۔ اگر یہ مشین آلات حرفہ ہیں تو وہ ان اہل حرفہ کے آلات ہیں جو انھیں اپنے ہاتھوں سے چلا رہے ہیں کارخانہ دار کے آلات حرفہ نہیں جو ایک سرمایہ دار کی حیثیت سے دفتر میں بیٹھ کر ان تربیت یافتہ مزدوروں سے کام لیتا ہے اور ان کے خون پسینے سے بنائی ہوئی مصنوعات کو ملک کی خزانوں میں چھپانے اور باجی گننے میں مصروف رہتا ہے اور اس طرح اپنی تجارتیں بھر رہا ہے اور اس سرمایہ دار کے بچے بعد میں گھر سے کارخانے پر کارخانے اور فیکٹریوں پر فیکٹریوں بنا جاتا چلا جاتا ہے اور زکوٰۃ میں ایک پائی نہیں دیتا، بلکہ یہ تمام کارخانے اور فیکٹریاں سامان تجارت ہیں اور ان کی قیمت پر مضامین کے حساب سے زکوٰۃ واجب ہے۔^{۱۱}

فتاویٰ دارالمسلمین میں ہے،

”کرایہ پر مکان چلانے کے لیے لینا یعنی کرایہ پر دینے کے لیے مکان خریدنا یہ بھی تجارت ہے کے لیے یہی خریدنا ہے پس زکوٰۃ اس کی قیمت پر واجب ہوگی۔“

در مختار میں ہے،

”والاصل ان ما عدا المحرمین والمساوئم انما یزکی بنیۃ التجارۃ بشرط عدم التعلق بالموادی الخلفی و بشرط مقارنتها لفقد التجارۃ وهو کسب المال بالمال بفقد شریاء او اجارۃ قریب ما عدا المحرمین الخ“

وما عدواؤكم كائنوا هم والعفاريت والمواسين اعطوفة راعية
والصياحه والامتنعة ويعود لك من عسر وذن رمتا

قوله ما لم يبعه ان يرحموا لغز رمتا

اس سے معلوم ہوا کہ اجارہ پر بیٹے کے لیے فرید نامی حجابت کے لیے فرید ہے۔ ۱۱

سورہ (۱۲۲) ایک شخص نے اپنے کی مشین لگائی ہے اس پر کوڑا ہے یا نہیں؟

ابواب: اس مشین کی قیمت پر کوڑا ہے؟ ۱۲

فتاویٰ دارالعلوم سے بھی مولانا عمر عثمانی کی تائید ہوتی ہے۔ لہذا علماء کرام کو عزائمت عامہ و نور
دلائل مندرجہ کی روشنی میں گزیر کے مکالموں اور مشنریوں کی قیمتوں پر کوڑا عائد کرنے کے متعلق غور و خوض
کرنا چاہیے۔

حاجتِ اصلیه

حائلی ساز و سامان، آپاشی مکان، تجارتی دکان، زرعتی زمین، مشینیں، سواری، ستر و شیشی، موزوں
جسمانی ضروریات کا جن چیزوں پر درآمد ہوتا ہے، حاجتِ اصلیه میں داخل ہیں۔

”قال التماسي سئل عن من يزرعها او حاصوت يستغنيها
او حارثها فلا تلة آلات رلاتكم لتفقدوه وبقية عياله سنة
ويحلله اخذ المرحوق وان كانت قيمتها تبلغ الوفا وطلبه المعتوى
وعنه هـ لاهل ۳۰“

حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”حضرت استادی طیبہ مزکورہ، ہم محمد کے قول پر فتویٰ دیتے ہوئے دیکھا ہے کہ خود
بھی اس کو اپنی پر عمل ہے مگر اس میں قدرے تفصیل ہے کہ اگر اس شخص سے پرستش
استغناء نہیں کرتا تو خود اس کی قیمت کا اٹھاتا ہے۔ پس اگر وہ فاضل ازہ بیت، اصلیه

قیمت میں بقدر نصاب ہے تو مانع اخذ زکوٰۃ واجب نظر و انصیب ہے اور اگر اس سے استغناء کرتا ہے تو اس کے غلہ کا اعتبار ہے اور اگر اس کا غلہ سال بھر کے خرچ سے بقدر نصاب نہیں رہتا تو مانع اخذ زکوٰۃ واجب نظر و انصیب نہیں اور نامہ سامعہ کے قول کا تقدم علی الخلاف

نہیں محض علیٰ وجه المفتی ۵۱۱

اس سے معلوم ہوا کہ ضروریات زندگی اور حاجت اصلیہ کا تعین دور عاصر میں حالات کا جائزہ لے کر علماء ہی کو کرنا چاہیے۔ کفایت، مہنت، علاقہ اور ماحول اور گرانی و ارزانی کے اعتبار سے مختلف ہونے کی بنا پر حاجت اصلیہ کا معیار مقرر کرنا ضروری ہے۔

° قال الشافعي ومثلت من المرأة هل تصير غنية بالجهد الذي
تصرف به الخ بيت زوجها والذي يظهر مما مر ان ما كان من
اثاث المنزل وثياب البدن واولاف الاستعمال مما لا بد لامثالها
منه فهو من الحاجة لاصلية وصاراد على ذلك من العنى واولاف
والامتنعة الفنى ويقصد بها الزينة او اطلع نصابا تصير به غنية ۵۱۲

کون سا دین مانع زکوٰۃ ہے؟

دین عہد یعنی بندے جس کا مطالبہ کرنے والے ہوں ایسا قرض واجب زکوٰۃ سے مانع ہے۔ لہذا اس کو مال سے منہا کر کے باقی ماندہ کی زکوٰۃ دینا فرض ہے۔

° وصليون للمسد بقدر دينه فيسركى الزائد ان مبلغ نصابها ۵۱۳

طویل الاجل کثیر دین کی سب تک کل قسطیں ادا نہ ہو جائیں غنا کا تحقق نہیں ہوگا اور زکوٰۃ فرض نہیں ہوگی۔

° قال الشافعي ولا يتحقق الفنى بالمال المستقر من ماله يقسم ۵۱۴

(۱) اعداد الفتاوى ۳۶، ۵۱ شافعی ۶۵، (۲) در مختار حلقہ ما مشرہ المحتار ۶۶

حضرت مولانا غلام محمد عثمانی فرماتے ہیں :

”اگر کسی کے پاس اس قدر مال ہو کہ اس پر زکوٰۃ فرض ہوئی چاہے لیکن وہ اس کے معاش میں مشغول بھی ہے تو اگر اس پر فرض آتا ہو جو اس کے مال کو محیط ہو جائے یعنی دس ہزار روپیہ کا مال اس کے پاس ہے لیکن وہ دس ہزار روپے ہے اس پر فرض نہیں ہے تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگا البتہ اگر دس ہزار روپے کا مال اس کے پاس ہے اور اس کا ہزار روپہ کا فرض ہے تو اسے صرف پانچ ہزار روپے پر زکوٰۃ دینی ہوگی، اسی مذکور میں وہ ایک بھی آجائے جس پر ہنگوں سے فرض لے کر کوئی کاغذ پر فیکسری لگاتے ہیں مگر کاغذ اور فیکسری کی قیمت کے برابر سہا رہی اس پر فرض بھی ہے تو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں ہوگا البتہ اگر فرض کی مقدار کم ہے تو جس قدر فیکسری اور کاغذ کی قیمت فرض سے زیادہ ہے اس مقدار پر زکوٰۃ واجب ہوگی اس سے زیادہ نہیں ہوگا“

کمیشنر پر زکوٰۃ

کمیشنر کی مجموعی مالیت خواہ کتنی ہی ہو اس کے مالک شرکاء ہیں لہذا واجب زکوٰۃ میں ان میں سے ہر فرد کے انفرادی حصہ کا اعتبار ہوگا۔ نہ شرکاء کے حصے بقدر انصاف مالیت کے ہوں گے ان پر زکوٰۃ فرض ہوگی بالی پر نہیں۔ امداد انصاف میں ہے۔

”سوال (۱۰) مشترک تجارت میں حوالہ حوالہ کے بعد زکوٰۃ مشترک واجب ہوگی؟
الجواب: نہیں۔

بقیہ سوال: (۱۱) غلط فہمی! ————— الجواب: ہاں۔

”سوال: (۱۲) زمین کل مشترک، ایک زکوٰۃ ادا دیر نکالیں! ————— الجواب: نہیں۔

بقیہ سوال: (۱۳) اگر اصل حصہ اور زکوٰۃ زکوٰۃ چاہیں تو ہر شخص انفرادی اپنے روپے بدل کر دے
حوالہ کے بعد اس کے حصہ سے اسے اس کی زکوٰۃ ادا کر سکتا ہے۔

الجواب: ہاں ۱۲

مندرج بالا فتویٰ سے معلوم ہوا کہ تمام شرکاء کے مجموعی محصول میں زکوٰۃ نہیں بلکہ ہر شریک انفرادی طور پر زکوٰۃ ادا کرنے کا ذمہ ہے۔

”و سببہ ای سبب افشرا صبا ملک صاحب حول سببہ للحوول

لحوالات طلب تام بالرفع صفة ملك : (۱)

جن شرکاء کی ملکیت میں بحدہ نصاب مالیت کا شیرہ ہو، ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور جس شریک مالیت اتنی نہ ہو اس کی زکوٰۃ واجب نہیں۔

بہرے جو اہر ات

بہرے جو اہر ات کی تجارت کی جائے تو اس پر زکوٰۃ فرض ہونا ظاہر ہے۔ دور حاضر میں بہرے جو اہر ات قیمتی مال ہیں ان کی ذخیرہ و آمدنی سے قیمت میں اضافہ ہوتا رہتا ہے اس لیے بہرے جو اہر ات کی شکل میں سرمایہ محفوظ کرنے پر بھی زکوٰۃ فرض ہونی چاہیے۔ مولانا عرشیٰ قریری فرماتے ہیں کہ:

”ہمارے نزدیک ہم ابو مسعود اور احمد غزالی کا قول زیادہ صحیح ہے جس میں کوئی شریک نہ ہو کہ تمام دولت یا نو حدیثات سے شریک رہے جس یا احمد غزالی روایات سے محدثات کے منتفع ہونے والے روایات میں شریک کے وجوب کا حکم آیا ہے۔ احمد غزالی روایات شلام وارید، موکل و غیرہ بھی محدثات ہی کے مثل ہیں لہذا ان میں شریک واجب ہونا چاہیے، لیکن یہ شریک ان لوگوں پر واجب ہو گا جو ان چیزوں کو زمین سے یا سمندر سے برآمد کرتے ہیں۔ جو ان کو خرید کر اپنے پاس ذخیرہ کرتے ہیں یا بطور دولت کے ان میں استعمال کرتے ہیں ان پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے یہی کہ یہ مال مستعمل ہیں اور نہ ان کو ذخیرہ کرنے کا ایک ذریعہ ہیں۔ ہم یہ کہنے سے قاصر ہیں کہ ہمارے فقہاء کہہ کر مصلحت وقت کو جو اہر ات و غیرہ میں زکوٰۃ نہیں ہوتی اس نکتہ کو کہیں نظر انداز فرمادے یہ بھی مردہ کو محفوظ کر کے کامی ایک ذریعہ ہے جہاں تک

جہاں میں ہے جہاں ہے، ان کے اور میں ان چیزوں کو ذخیرہ کرنے اور ان کے ساتھ اپنے
 سرودھ کو محفوظ کرنے کا رواج نہیں ہے۔ خاص خاص کہ لوگ دو چار سو یا ہزار روپے
 وغیرہ کے گنے پنی انگریزی وغیرہ میں گنو سکتے تھے اسی لیے انھوں نے یہ فیصلہ فرمایا کہ ظاہر
 ہے کہ میں کوئی محفوظیت نظر نہیں آتی کہ وہی اپنے سرمایہ کو سونے اور چاندی کی شکل میں
 جمع کرے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہو جاتی ہے، درگزر کسی سرمایہ کو جو ہرات کی شکل میں محفوظ کرے
 تو اسے روپے چھکاراں بن جاتا ہے۔ حالانکہ سرودھ دونوں جگہ موجود ہے، محض اس کی حفاظت
 کے طریقے مختلف ہیں۔ اس طرح تو ہم سرودھ در حقیقت کو زکوٰۃ سے بچنے کے طریقے بتا سکتے ہیں کہ
 وہ اپنے سرودھ کو محفوظ کرنے کے لیے سب سے چاندی کو ذخیرہ نہ کرے بلکہ جو ہرات کو ذخیرہ کر لیں
 اس کا ثبوت فقہاء کے عہد میں جو ہرات کی صورت میں سرودھ کو ذخیرہ کرنے کا عام رواج تھا
 تھا یہ بات کہ قرآن کریم نے بھی آیت:

”وَالَّذِينَ يَكْمُلُونَ ذَهَبًا وَوَلَدًا وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ
 اللَّهِ فَبِئْسَ مَا يَكْمُلُونَ“

یعنی جو لوگ سونے چاندی کے خزانے جمع کرتے ہیں، وہاں میں اللہ کی راہ میں خرچہ نہیں کرتے
 تو اسے بیکار سلوار آپ میں نہ دے گا کہ عرب کی خوش فہمی دسے دیجیے۔

میں سمجھتا ہوں اور چاندی کے ذخیرہ کرنے کا اثر فراہمیت جس سے صاف قرآن مجید میں
 جو بات کو ذخیرہ کرنے اور سرودھ کو اس شکل میں محفوظ کرنے کا طریقہ رائج نہیں تھا اس لیے
 گونفتہ کر کے جمع کرنا بھی جیسی صورت حال تھی تو بڑی حد تک انھیں حذر دیا جا سکتا
 ہے میں آج کے دور میں حال بنی نہیں رہا ہے جس سے ان ارشادات کو صرف قرآن
 کے ساتھ ہی رہا ہے۔ روایت ہے کہ یہ اس واقعہ کو دیکھنے کی حالت میں یہ دعا کرتے

ہیں کہ: ”یا اللہ! یہ لوگ تمہارے لیے جمع کر رہے ہیں کہ تمہاری عزت کے لیے یہی مقصد ہے“
 یہ بات سب سے پہلی ساری روایت میں ہے، چاہیے کہ یہ بات درست ہے:

”سئل الحسن بن عیسیٰ عن لها جواہر واللائق تلجسہا فی
 الإعباد وتشرین بها روح العیون للتحجاة هل علیہا صدقة
 فخطر قلبہم انہا بلعہ فصابتہا ۱۵۱
 علامہ شافعی فرماتے ہیں،
 ”ومن زاد علی ذلک من حلی والاواشی الامتعة انتہی یقعہا
 الزینة ۱۵۲: وبلغ صاحبہا تمییز وغیہ ۱۵۳

مسلمان تجارت یا اراضی تجارت کی زکوٰۃ

جو مسلمان تجارت یا اراضی تجارت کی زکوٰۃ
 نکالی جائے گی، جسکو کہ بیرونی کو زکوٰۃ دیتے وقت محض قیمت کا اعتبار کرنا چاہیے اور جسکو کہ تجارت
 کرنے والے کو محض قیمت سے ہی زکوٰۃ ادا کرنا چاہیے۔ تجارتی کاروبار کے خریدی گئی زمینوں کی زکوٰۃ اور
 کتے وقت ان زمینوں کی ادائیگی میں جو حق ہو وہی معتبر ہو چاہیے۔
 ”وقضی التیمۃ یوم الرجوب وقلا یرم الاداء ویس السوفیہم

یوم الاداء اجماعا وهو ارجح ۱۵۴

شیراز اور بونڈس کی زکوٰۃ

تجارتی شیراز کے اصل سرمایہ اور اس سے حاصل شدہ نفع دونوں پر زکوٰۃ فرض ہے اگر یہ سوا
 کرنے والی زمینوں کے شیراز میں صرف نفع پر ہی زکوٰۃ ہے۔

فتاویٰ رضویہ میں ہے،

”شیراز پر زکوٰۃ ہے شیراز پر جو زمینیں تجارت کرتی ہیں جیسے کہ زمیندار اور بیڑے کے کارخانے
 انڈیا کی کسی دغیر و حاصل رقم اور اس کے نفع دونوں پر زکوٰۃ واجب ہے اور جو کسی تجارت

نہیں کرنی معنی کو یہ وصول کرتی ہے جس کو روکے کسی وجہ سے زکوٰۃ صرف نفع پر واجب ہے۔ اصل رقم پر زکوٰۃ فرض نہیں ہے۔^(۱)
ادا ائے گی زکوٰۃ کے وقت ہر ایک میں شریک جو قیمت ہوگی اسی کے اعتبار سے زکوٰۃ ادا کرنا فرض ہے۔ فتاویٰ دارالعلوم میں ہے کہ جو قیمت اس وقت ہے یہی پانچ سو روپے کی زکوٰۃ دیوے۔^(۲)
دوسری جگہ اس طرح ہے:

”سوال (۲۱۸): زید نے ایک زمین کے چار حصے پانچ ہزار کے نزدیک سے اس میں جو کچھ نفع ہوتا ہے دو سالہ تقسیم کر کے مزاروں کو لٹا ہے نزدیک کو پانچ سو روپے لے آیا ہر حصہ کے ہر پانچ ہزار کی زکوٰۃ دینا لازم ہے یا نہ ہے؟ کی زکوٰۃ لازم ہوگی۔
الجواب: نزدیک کو اس رقم پانچ ہزار کی زکوٰۃ بھی دینی لازم اور فرض ہے۔ کذا فی السعد

المختار ۵ (۲۱)

فرض خاص کرنے والی حکومت یا کمپنی کی طرف سے دیے گئے منافع ملک کا نام جو ہند ہے لہذا یہ فرض دین تو ہی ہے، مدت معین نہ کرنے کے بعد جو ہند کمیشن کرنے پر گزشتہ ساویں کی زکوٰۃ بھی دینی لازم ہوگی۔ کما فی فتاویٰ دارالعلوم ۱/۲۶۶۔

نصاب زکوٰۃ

”وَسَيَبْلُغُ يَاحْدَهُمْ تَصَابِيَهُمْ الْآخِرُ تَعْبَنُ مَا يَبْلُغُ بِهِ الْإِقْلَامُ

تقویم بالانفع المحقق ۵ (۲۱)

ترجمہ: ادا ائے گی میں احتیاد کا تقاضا اور انفع الفقراء یہ ہے کہ زکوٰۃ کی قیمت اور حرمت کے لیے جانہ کی کے نصاب کو رعایا پر مقرر کرنا مناسب ہے۔

کما فی: من کتب انصار و غیر

(۱) فتاویٰ رحیمیہ ۱۶۶، (۲) فتاویٰ دارالعلوم ۱۳۶/۶، (۳) ایضاً ۱۶۶

(۴) درمختار علی لہوہ ۲۱/۶

مصارف زکوٰۃ

(۱) غیر مستطیع طلبہ کو نقد یا چیک کی شکل میں مقررہ خرچ دے کر اس کو فیس کے نام سے وصول کیا جائے تو شرعاً زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔
 بہتم طلبہ کی طرف سے وکیل ہے اس لیے زکوٰۃ بہتم کا قبضہ ہو جانا زکوٰۃ کی لوائے گی کے لیے کافی ہے۔ فتاویٰ محمودیہ میں ہے:

”در سر کا بہتم وکیل ہوتا ہے طلبہ فقراء کی طرف سے کہ ارباب اموال سے زکوٰۃ وصول کر کے طلبہ پر صرف کرے اس صورت میں بلاشبہ مختلف ارباب اموال کی زکوٰۃ کو خلافاً بہتم کے لیے درست ہے۔ در فقار کی جو عبارت سوال میں نقل کی گئی اس کے متصل ہی ایک اشتباہ بھی مذکور ہے اگر اس پر غور کیا جائے تو ارباب اموال کی طرف سے نفع کی ضرورت بھی اپنی نہیں رہتی۔“

خلف زکوة مولکيه ضمن وکان متبرعا الا اذا وكله الفقراء اهـ

(در فقاہ) وصار خالفاً ما لهم بعضه من يعمل اهـ (مشافہ ۲۴۰/۱)

حضرت فقیر الامت مولانا مفتی محمد حسن صاحب دامت فیوضہم نے اسی فتویٰ پر اشکال کے جواب میں تذکرۃ الشیخینؒ نے نقل فرمایا ہے کہ

”بہتم مذکور نائب جملہ طلبہ کا ہوتا ہے جسے امیر نائب جملہ عام کا ہوتا ہے پس جو کسی کسی نے تم کو دی بہتم کا قبضہ جملہ طلبہ کا ہے جس کے قبضے ملک معلیٰ سے نکلا اور ملک طلبہ پر گیا اگرچہ وہ مجبور نہ ہو بلکہ وہ دولت مند ہیں مگر نائب میں ہے پس بعد موت معلیٰ کے ملک و دولت معلیٰ اس میں ہیں ہر سنی اور شیعہ میں دوا میں ہیں سنی و شیعہ ہر سنی کے ملک و دولت و سب سے در ملک و دولت معلیٰ کی ہوئی و در نور معلیٰ کی ملک ہے کی ہے۔“

فتاویٰ محمودیہ جلد سوم میں ہے کہ :

”مجموعہ رسد کو ارباب اموال نے صرفہ دیکھ کر بنا یا ہے کہ ہمارا مال حسب موجب وود معارف میں صرف ہوگی۔ غرض کہ ایسی دلیل ہے اس طرح کہ طلبہ جب اس کے اہتمام کو تسلیم کر لیا تو اس نے یہ کہہ کر آپ ہمارے واسطے ارباب اموال سے زکوٰۃ وغیرہ وصول کر کے ہماری ضروریات (کمائی وغیرہ) میں صرفہ کر دیں۔ امداد الفتاویٰ جلد ۴ کے اخیر میں حضرت مولانا شرفی صاحب فتاویٰ نے اس کے متعلق سوال کیا ہے اور حضرت مولانا خلیل احمد صاحب ہمارے پوچھنے نے جواب دیا ہے نہایت مفید علی سوال ہے ہر ایسا ہی جواب ہے جس سے شبہ مٹ جاتا۔“

(۲) مدارس کے مسافر، عاملین کے حکم میں نہیں جیسا کہ امداد الفتاویٰ میں ہے نیز صحت عقد کے لیے محل اور اجرت دونوں کا متعین ہونا ضروری ہے۔ جب کہ کیش کے معاملہ میں دونوں محمول ہیں، لہذا کیش پر چندہ کے لیے مسفر کو مقرر کرنا درست نہیں۔ حضرت فیضانِ سنت مفتی محمود حسن صاحب مفتی اعظم دارالعلوم دیوبند فرماتے ہیں :

”اس طرح مقرر کرنا کہ میں قدر چندہ لادو گے، اس میں سے نصف یا ثلث وغیرہ تم کو ملے گا شرعاً درست نہیں۔“ میں اہر تہم ببول لب نیز اجرت ایسی چیز کو قرار دیا گیا ہے جو عملِ اہمیر سے حاصل ہونے والی ہے کہ یہ دونوں چیزیں شرعاً مفید و اجارہ ہیں۔ و تفسد الاجارۃ بجانۃ لستی کلفہ و بعمہ و لوہ فہ عزلاً لأجر لیسعہ بنصفہ و استاجر بملال لجمیل لہ طماصہ ببعث الخ : (امد محمل) (۳)

اور فتاویٰ محمودیہ جلد عاشریں دلائلِ تحریر کرنے کے بعد فرماتے ہیں :

”اس کو روپیہ غنا ارباب اموال کے دینے پر موقوف ہے، گو جہاں ۴۰ روپے محل پر ہے جو احقر کے احتیاج سے خارج ہے اس کے اختیار میں لوگوں کے پاس جانا امداد مرکب و شایا بنا کر چندہ کی ترغیب دینا ہے کہ اس کے لیے کوئی وقت مقرر نہیں۔ کتنے گھنٹے روزہ لوگوں

کے پاس مانا ہے لہذا یہ منتعت بھی قبول ہے اور اجبت ایسی چیز کو تحریر کیا جائے گا جو
 امیر کے قتل سے حاصل ہوگی۔ وقت معاملہ وہ معدوم ہے مستاجر کے پاس نہیں اس
 کے تسلیم کرنے پر مستاجر کو قدرت نہیں۔ یہ بھی معلوم و متعین نہیں کہ کتنا ہندہ سفیر کو تحریف
 و محنت سے حاصل ہوگا اس لیے اس کا نصف بھی معلوم و متعین نہیں ایسے مستاجر
 و مستاجر دونوں قبول ہیں۔ یہ بھی ممکن ہے کہ تحریر سے وقت میں زیادہ روپیہ وصول ہو جائے
 اور سفیر زیادہ رقم کا مستحق قرار پائے اور یہ بھی ممکن ہے کہ زیادہ وقت اور محنت میں لگا کر تحریر اور پیسہ
 ملے یا بالکل نہ ملے اور سفیر تحریری رقم کا مستحق قرار پائے یا بالکل ہی محروم رہے اس کا نتیجہ
 بھی معلوم ہے (۱)

ذکوۃ سے تنخواہ حساب کتاب کے عمل کو دی جائے یا دیگر ملازمین کو اس میں دینا جائز نہیں۔

مسئلہ زکوٰۃ پر ایک نظر

انہا۔ مفتی حبیب اللہ القاسمی۔ جامعہ عربیہ اسلامیہ، دارالعلوم، جونپور

زیر نظر مقالہ مسئلہ زکوٰۃ کے حوالہ دل پر مشتمل ہے، اختصار کے ساتھ زیر بحث عنوان پر روشنی ڈالی جائے گی۔ وبالله استعین وهو المعون للصواب۔

زکوٰۃ بنی اموال پر واجب ہے، اس کی دو قسمیں ہیں۔ ۱۔ موائع۔ ۲۔ مال تجارت۔
پہلی کہ وہ مال زکوٰۃ کے شرائط میں سے مال کا نامی ہونا ہے، مادہ بنا، بڑھوتری میں حیث الامین ملتا ہے ہوتی ہے اور من حیث امینی تجارت سے ہوتی ہے، پھر مال تجارت کی دو قسمیں ہیں۔
(۱) اشیان مخلوق جسے ٹرن خلقی بھی کہا جاتا ہے، جیسے سونا چاندی۔ (۲) مائع۔

البتہ دونوں میں فرق ہے وہ کہ سونا چاندی کی تخلیق ہی دراصل تجارت کے لیے ہوتی ہے اس لیے اس میں تجارت کی حیثیت و وجوب زکوٰۃ کے لیے ضروری نہیں، لہذا خود تجارت کے لیے کوئی شخص رکھے ہوئے ہو یا غرض سے یہ سب مال میں زکوٰۃ واجب ہوگی، مختلف سونے چاندی کے مسابوہ اور دیگر سامان کہ اس میں من تجارت کی صلاحتیت ہے اسی طرح اس کے عین سے بھی نفع حاصل کیا جاسکتا ہے بلکہ اس کی تخلیق کا مقصد اصلی اس کے عین سے انتفاع ہے اس لیے اس پر وجوب زکوٰۃ کے لیے حیثیت تجارت ضروری ہے اگر یہ مال تجارت ہو جائے۔ ۱۱

اور سوا چاندی عوام میں لٹکائی ہوئی ہے۔ مغرب ہوں یا غیر مغرب، ازلیات و ابدیات تیرا سہارا
ہے۔ چاہے جہان نہ ہو، تیرا کونست ہرگز نہ ہو۔ (۱)

جن احوال میں مذکور دعا واجب ہے، اگرچہ نصاب ہو یا کسی غرض سے ہو اور نصاب مختلف ہو مثلاً
چاندی میں دو سو و چار سو سنے میں چوبیس سال اور اگر مال و قبیل و درخت سے کہ وہ سولے یا چاندی کے نصاب
کے بعد ہو اور اگر مال و قبیل و درخت سے ہے تو ان کا مشیز تعداد کے مطابق چار سو چھ سو ہے۔ (۲)

مال و قبیل و نصاب چھلنے کے بعد اس میں اضافہ اور بیکار چار سو چھ سو ہے۔

(۳) حلال و حرام نصاب کا ذکر میں اور عادت حاصل سے فارغ ہو۔

(۴) نصاب کا نامی ہونا، غرض و حقیقت ہر وقت قدر ہے۔

(۵) نصاب پر ملک نام کا حاصل ہو۔ (۶)

اور اضافہ اور یہ میں سے ایک وصف ملک نام ہے، کسی بھی نصاب پر ملک نام کا تحقق نام
درخت ہو گا جب ملک اندر ہے (غرض کا تحقق ہو گا اگر ان دونوں میں سے ایک شرط بھی مقصور ہوگی تو ملک نام
نہیں کہلائے گا۔ مثلاً ہر شخص سے پہلے ملک کو موجود ہے لیکن یہ مقصور ہے اور مال کا کتاب و درخت میں
یہ تو محبت ہے، لیکن ملک مقصور ہے، لہذا اطلاق عمل و قبیل اور مال و درخت و اضافہ واجب نہ ہوگی۔

کشاف صراح الراجح - (۷)

(۸) صاحب السلوۃ الراجح کی تشریح کے مطابق وہ مال تجارت جس کی قیمت چھلنے یا ذکر دی گئی ہو،

لیکن مال کی وصولی اب تک نہ ہوگی ہر اس کی زکوٰۃ مشتری (خریدار) واجب نہ ہوگی اس
لئے کہ ملک تو محبت ہے لیکن قبضہ میں بھی نہیں آیا اس لئے یہ ملک کا تحقق نہیں ہوا اور وہ جو
زکوٰۃ کے لئے ملک اور یہ دونوں کا تحقق ضروری ہے۔ چنانچہ علامہ شامی نے مجاہد اور ابی
اس صورت کو مستثنیٰ قرار دیا ہے۔

”وخرج بہ فی کتابہ کشاف الجہر لشمس اللہ ہارۃ قبل اللہ“ (۹)

(۱) مجمع المصنف (۲) ایضاً (۳) ۱۲۶۱ (۴) ۱۲۶۱ (۵) ۱۲۶۱ (۶) ۱۲۶۱ (۷) ۱۲۶۱ (۸) ۱۲۶۱ (۹) ۱۲۶۱

(۱۰) ۱۲۶۱ (۱۱) ۱۲۶۱ (۱۲) ۱۲۶۱ (۱۳) ۱۲۶۱ (۱۴) ۱۲۶۱ (۱۵) ۱۲۶۱ (۱۶) ۱۲۶۱ (۱۷) ۱۲۶۱ (۱۸) ۱۲۶۱ (۱۹) ۱۲۶۱ (۲۰) ۱۲۶۱

لیکن طائر مرغی علی الروتکی حدیث میں فرمے ہر بحر الا میطا عالمگیری میں موجود ہے،
 "واما السبع قبل الفیض فحق لا یکون نصاها والعصیح انہ یکون
 نصاها ۱۵"

اس جزئیہ سے بظاہر بات معلوم ہوتی ہے کہ خریدار پر بھی قول کے مطابق زکوٰۃ واجب
 ہوگی۔ غلیظہ مال۔

(۳) کرائے کی ملک دی گئی جنگی رقم (ڈیونٹ) پر کرایہ وار ملک مکان میں سے کسی پر بھی زکوٰۃ
 واجب نہیں ہوتی چاہیے، ملک مکان پر تو اس وجہ سے نہیں کہ اس کو صرف یہ حاصل ہے
 بلکہ انہیں چوں کہ یہ رقم عقیدہ اجارہ کے تحت انگیل مدت کے بعد واجب الرد ہوتی ہے،
 اور کرایہ دہر پر زکوٰۃ اس وجہ سے نہیں کہ اس کو ملک حاصل ہے بلکہ نہیں بلکہ وجوب زکوٰۃ
 کے لیے ال پر ملک دیدہ و فلول کا جمع ہوا ضروری ہے۔ چنانچہ مسئلہ دین کے تحت یہ بیان کیا
 قطعات سے فقہائے اس کی تائید ہوتی ہے۔

"ولا ینصحون اولا علی الموقوفین لعدم المملکة الوقفية ولا علی

الراهن لعدم المملکة ۱۶"

ابن نجیم صاحب البحر الرائق فرماتے ہیں:

"ومر الموقوف الموقوف المملکة ۱۷"

ابتداء میں رقم کی دہی کے بعد سنین ماضیہ کی زکوٰۃ کا مسئلہ زیر غور ہے، اگر ڈیونٹ کو مسئلہ دین
 پر قیاس کیا جائے تو سنین ماضیہ کی زکوٰۃ راہن پر استرداد کے بعد واجب نہیں ہوگی۔ اور اگر مسئلہ دین
 پر قیاس نہ کیا جائے تو سنین ماضیہ کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔

"واذا استرد الراهن لا یستلزم من المملکة الماضیة ۱۸"

(۳) حدیث اسرار اور دین میں جمع ہونے والی رقم کو اگر اس طرح سے دیکھا جائے کہ جب تک وہ رقم

مستحقین پر صرف نہیں ہوئی، وہ ملک ملک معطل ہیں ہے تو یہ نظر انتہاء اظہار و قیہ پر مشتمل ہونے کی وجہ سے
فایض ہے اس لیے ایسا درست نہیں ہے کہ اس کو ملک معطل سے خارج قرار دے کر ملک مدرسہ سر قرضہ لھائے
اور اس کی تائید کتاب الوقف کی بعض جزئیات سے بھی ہوتی ہے۔ (۱۱)

لہذا معطل پر زکوٰۃ کے واجب ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، اسی طرح مدرسہ کے ہجر پر
بھی اس کی زکوٰۃ واجب نہیں، چوں کہ یہ رقم غلہ الوقف کے درج میں ہے اور جس طرح غلہ الوقف پر زکوٰۃ
واجب نہیں، مدارس و اداروں کی رقم پر بھی زکوٰۃ واجب نہیں۔ (۱۲)

ابنہ نقی میسرا لہل مدارس سے سفارش کرے کہ بقدر ضرورت ہی مال کی فراہمی کیں تاکہ مال
زکوٰۃ اس طرح جموں نہ ہو اور مستحق مدارس محروم نہ ہوں، لیکن اگر مالی مدارس کے پاس زکوٰۃ کی رقم نہ ملے
ہو تو احوط یہ ہے کہ اس کو بذریعہ تملیک رقبات غیر وابہ میں شامل کر لیا جائے اور اس کی احسن صورت
یہ ہے کہ کوئی فقیر بہتم مدرسہ کی ضمانت پر قرض لے کر مدرسہ کو علیل دے لے اور تاہم مدرسہ زکوٰۃ سے فقیر کو حرج
کی اداستے گی کے لیے دیدے۔

(۱۳) اگر پورا نصاب مال مسلم ہو تو اس مال پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، چوں کہ واجب زکوٰۃ کے لیے
ملک ضروری ہے اور مال حرام جو اس کے پاس ہے اس کا وہ مالک نہیں، چوں کہ مال مسلم
واجب ادا ہے لہذا مالک کا پتہ نہ لگا کر وہ مال واپس کرے اور اگر ملک مسلم نہ ہو سکے تو اصل
واجب تصدق ہے، بلاشبہ ثواب فقرہ مسلمین کو دیدے۔ (۱۴)

اور اگر حرام و حلال مخلوط ہو گئے ہوں تو سال حرام نکالنے کے بعد باقی مال اگر بقدر نصاب ہو تو
زکوٰۃ کا جب بھی لوگا اگر بقدر نصاب نہ ہو تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ (۱۵)

لیکن اگر مال مسلم مال حلال کے ساتھ اس طرح مخلوط ہو گیا ہو کہ تمیز مشکل ہو تو تعمیری کر کے
ملن غالب پر عمل کرے اور ملن غالب کے ہیئت سے لٹا کر کتب فقہ میں موجود ہیں، نیز اس انداز کے

۱۱۔ ہندیہ ۳۶۰، کتاب الوقف، فصل ۵، باب ۵، ۵۱۱۔ ۱۲۔ اعلام البدیع، زاد المعاد، ۱۱۱۔ ۱۳۔ درمختار، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱

موافق القیاس میں تھوڑی کے نظر انہی کتب فقہ میں ہیں، مگر اعلیٰ و افضل یہ ہے کہ اس طرح کا پہلا مصدر کر دے جیسا کہ ہم نے آگاہ کرنا بھی طرز عمل ۱۰ ہے۔

۵۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک دین کی تین قسمیں ہیں :

(۱) دین قوی (۲) دین مضبوط (۳) دین منسیف۔

(۱) دین قوی وہ دین ہے جو ماں زکوٰۃ (دواہم و دائرہ) واجب تہاست یا مال تجارت سے حاصل شدہ آمدنی و نفع کے عوض میں رزق پہنچا ہو۔

دین قوی کا حکم یہ ہے کہ جس میں زکوٰۃ واجب ہے لیکن دو شرطوں کے ساتھ۔ بقدر انصاف ہو، مثلاً مکمل گندہ چاکا ہو، فیکس اداسے لگی اسی وقت نہ جب ہوگی جب دین سے کہ اگر کم چالیس درہم وصول ہو جائے تب چالیس درہم سے ایک دواہم بعد زکوٰۃ نکالے اور اگر چالیس درہم سے کم ہو تو زکوٰۃ نہیں نکال جائے گی، لیکن بقدر انصاف خرالہ خرالہ چالیس درہم کی شرط اسی وقت ہے جب حق کے معادہ کوئی دوسرا مال زکوٰۃ نہ نکالے اور اگر اس کے پاس موال زکوٰۃ میں سے کوئی اُن ہوتا جس میں تفصیل ہے وہ یہ کہ اگر اس کے پاس موجود مالی زکوٰۃ بقدر انصاف ہے تو دین سے سختی نہ کریم حاصل ہوگی مگر وہ قلیل ہو یا کثیر وہ انصاف مبالغہ میں شکم کر دی جاتے گی اور انصاف سابقہ کے ساتھ اس کی بھی زکوٰۃ واجب اندازہ ہوگی اور اگر مال بقدر انصاف نہ ہو مگر دین قوی سے حاصل شدہ رقم کو مثلاً کرنے کے بعد انصاف کامل ہو جانے تو دین قوی سے چالیس درہم یا اس کے بقدر وصول ہونے کے بعد ایک دواہم بعد زکوٰۃ واجب اندازہ ہوگا اور جب سے انصاف کامل ہو جائے اس وقت سے مال کی ابتدا ہوگی۔ (۱)

قرض جو اصطلاحاً شریعت میں دین ہے اور عجب عام میں قرض ہے اگر مفروضہ و مسقط کے باوجود داد نہ کرے یا جو "سلطان العتق ظلم" کے تحت غلام کو آزاد کرے لیکن اس کی زکوٰۃ مفروضہ و عجب نہیں بلکہ قرض خواہ ہر دواہم ہے بشرطہ کہ جس کے لئے کا یقین ہو اور اس کی جائزے کی گامی طریقہ ہے جو دین قوی کا ہے جس کی تفصیلات ابھی آئیں گی، چوں کہ یہ دین قوی میں داخل ہے اور اگر نہ لے گا لیکن ہر کوئی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، جیسے وہ مال جو مسقط میں مقرر مبالغہ ہو جاتے اور اگر ایک مسقط وصول ہو تو مسقط اپنے

کی بھی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔

”لو كان قد سب على موقوف مطلق الى ان قال فموصول الى ملكه لزومه زكوة مطلقاً“^(۱)

(۲) دین وسطہ وہ دین ہے جو اسے مال کے عوض میں واجب ہوا ہو، اگر مالک کے پاس سال بھر رہ جائے تب بھی اس میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، جیسے خدمت کے غلام، شایب بذلہ، مال خدمت کا غلام۔

دین وسطہ کا حکم یہ ہے کہ اس میں زکوٰۃ واجب ہے لیکن بلا اسے کسی وقت واجب نہ ہوگی جب دین سے دوسو درہم وصول ہو جائے، اگر اس سے کم وصول ہوا تو زکوٰۃ واجب الاداء نہ ہوگی، لیکن دوسو درہم وصول ہو جانے کی صورت میں کسین ماضیہ کی بھی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی یہ حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ روایت میں سے روایت اصل ہے۔

دوسری روایت جو ابن سماعہ عن ابی حنیفہ ہے وہ یہ ہے کہ قبضہ کے بعد حوالان تول شرط ہے یعنی دوسو درہم وصول ہونے کے بعد جب تک اس پر سال نہ گزر جائے اس میں زکوٰۃ واجب الاداء نہ ہوگی۔ دین وسطہ میں بھی وہی تفصیلات ہیں جو دین گوی کے تحت گذر چکی ہیں۔

حضرت امام ابوحنیفہ علیہ الرحمۃ کی دونوں روایتوں میں صحیح اہد مفتی بدرایت ابن سماعہ ہے۔^(۱)
(۳) دین ضعیف: وہ دین ہے جو کسی چیز کے عوض میں واجب نہ ہوا ہو، اس کے دین ہونے میں اس کے کسی فعل کا دخل نہ ہو جیسے میراث یا اس کے فعل کا دخل ہو، جیسے وصیت یا ایسی چیز کے عوض میں واجب ہوا ہو مال نہ ہو جیسے وصیت علی العاقلہ، بہر، بدل، صلح، صلح من دم، اللہ، بدلہ، کتابت۔

دین ضعیف کا حکم یہ ہے کہ اس میں زکوٰۃ واجب ہے لیکن دو شرطوں کے ساتھ۔

(۱) دین سے حاصل شدہ رقم بقدر نصاب (دوسو درہم) ہو۔

(۲) قبضہ کے بعد اس پر سال گزر جائے جس کا حاصل یہ ہے کہ کسین ماضیہ کی زکوٰۃ واجب الاداء نہیں، یہ ساری تفصیلات حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے مسلک کے مطابق ہیں۔

حضرت امام ابوہریرہؓ و محمدؐ کے نزدیک دیوانہ کی صرف دو قسمیں ہیں۔
۱۔ دین مطلق۔ ۲۔ دین ناقص۔

دوہیں ناقص، جیسے بدل کتابت، اہمیت علی الناس، ان دونوں دیوانہ کے محدود ہونے کی وجہ سے۔

دین مطلق کا حکم ان حضرات کے نزدیک یہ ہے کہ جب تک دین وصول نہ ہو جائے تا کہ اس کی زکوٰۃ واجب الہا نہیں خواہ وصول الہی قلیل ہو یا کثیر جتنی وصول ہوگی اتنے کی زکوٰۃ واجب الاداء ہوگی۔
اور دین ناقص میں وجوب زکوٰۃ کے لیے دو شرطیں ہیں،

(۱) حاصل شدہ رقم بقدر نصاب ہو۔ (۲) اس پر سال گزر جائے۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ دین ناقص میں سنین اخیر کی زکوٰۃ واجب نہیں۔ دین کے منسلک ساری تفصیلات تحت انتقام، اعلیٰ الدین اس قدر قندی اور درمناں و رسالت سے انحراف ہیں۔ (۱)
——————
یہ اصولی بحث فقہیہ طرح کے ہیں۔

۱۔ سرکاری پرائیویٹ

(۱) سرکاری پرائیویٹ فنڈز میں ضعیف کے حکم میں ہے لہذا جو حکم دین ضعیف کا ہے وہی سرکاری پرائیویٹ فنڈز کا ہے یعنی سنین اخیر کی زکوٰۃ واجب الاداء نہیں، ابتدا وصولی کے بعد اگر وہ بقدر نصاب ہو اور سال گزر جائے تو اس رقم کی زکوٰۃ واجب الاداء ہوگی۔

(۲) پرائیویٹ کمپنیوں کا پرائیویٹ فنڈ جو کہ مستقل ایکہ ایسی کمپنی کے حوالہ کر دیا جائے جس میں ملازمین کا بھی ایکہ نمائندہ ہوتا ہے، درحقیقت ملازمین کی دیکھل چوٹی ہے اس لیے کمپنی کا بقض لازم کے بقض کے درجہ میں ہے اس طرح فنڈ کی رقم کو باوجود ملازم کی ملک ہوگی، اس لیے یہ دین نہیں کہلاتا ہے گا۔ اور اس پر سال یہ سال زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر ہر سال زکوٰۃ نہیں ہوا تو ان کی قرضوں کے بعد سنین اخیر کی بھی زکوٰۃ واجب ہوگی۔

اور اگر پرائیویٹ کمپنیوں کا حال بھی سرکاری پرائیویٹ فنڈ کی طرح ہو تب جو حکم سرکاری فنڈ کا

ہے وہی علم پر انبیوت فناء کا بھی ہوگا۔ (۱۱)

نصاب کے اوصاف اربعہ میں سے وصف ثانی نصاب کا نامی ہوتا ہے، نہ کہ انہی کے لغوی معنی نصاب و برصورتی کے ہیں اور اضافہ کسی حقیقت ہوتا ہے جیسے حرمات میں والد و متاسل کے ذریعہ اور دیگر اسوال میں تجاہد کے ذریعہ اور کسی تقدیر کا ہے، جیسے سوچا نہ دی اور سکا رائج الوقت، و جو ب نکوۃ کے لیے مال لایا ہو یا ضروری ہے خواہ حقیقت نامی ہو یا تقدیر، لہذا ایسا مال جسے لینے یا اپنے ناسب کے پاس رکھ کر استثناء پر مقلد نہ ہو اس پر زکوۃ واجب نہیں۔ (۱۲)

نصاب کے اوصاف اربعہ میں سے وصف ثالث نصاب کا عاجبت اصلیت سے خارج ہونا ہے۔ عاجبت اصلیت کی تفسیر ابن ملک کے حوالے سے طاهر ملاح الدین مسکنی اور صاحب مجمع الاثر نے یہ کی ہے:

”کسی چیز جو انسان کو طاقت سے دور کرنے والی ہو خواہ حقیقتاً جیسے اس کا اور اس کی رویہ اور مال میں کا نفعہ یعنی کما، خاک، مٹی اور سرری سے بچنے کے لیے کپڑے، ہاشمی مکان، مگر لے ساز و سامان، سہاری کا جاننا خدمت کے لیے عظام، مٹی ساز و سامان، آلات صنعت و حرفت اہل علم کے لیے کتابیں، چوں کہ اہل علم کے نزدیک چہاقت باعث طاقت ہے یا تقدیر کا جیسے دین چوں کہ دین نے اگر موجود الیٰ دین ادا نہیں کیا تو یہ دین اس کو جیل میں ڈال سکتا ہے جو طاقت کے درجہ میں ہے لہذا اگر کسی کے پاس بقدر نصاب مال ہے، لیکن وہ مذکورہ عوائج کی تکمیل میں مشغول ہو تو زکوۃ واجب نہ ہوگی، چوں کہ وہ عاجبت اصلیت سے خارج نہیں اور اگر بقدر نصاب یا اس سے زائد مال مذکورہ بالا اسباب کی شکل میں موجود ہو تب بھی اس میں زکوۃ واجب نہیں، چوں کہ یہ چیزیں نامی نہیں ہیں، مٹی کہ وہ برتن جو گھر کی زینت کے لیے رکھے جاتے ہیں، بشرطہ کہ وہ سولے چاندی کے نہ ہوں اور ایسے ہی وہ آلات جن کی ذلت سے نفع اٹایا جاتا ہے اور اس کا اثر معمول میں داتی نہ دیتا ہو اس میں بھی زکوۃ واجب نہیں جیسے صابون اور اگر اس کا اثر معمول میں داتی رہے، جیسے کپڑا رنگنے کے لیے رنگ

”مولد کان الدین العبد کاتقریر وثن السبع وضمان المتلفات وورش
العجراجة و سواہ کان الدین من انفرد المکمل لولورون الوشیاب او
النھیوان وجب بخلع او صلح عن دم عمد و هو حال او موجل اولشہ تعالیٰ
کدین الزکوة ۱۱

وکل دین لامطالب له من جهة العباد لا یمنع کذا الى المحيط
الصرحی ۲: ۱۱

دیون ذکرہ بالا میں جو مال مشغول ہو وہ معدوم کے درج میں ہے اس لیے اس میں زکوٰۃ واجب نہیں۔

”ان المشغول بها کالمعدوم ۱۲“
اگرچہ محضات فقہاء کے نزدیک عدم وجوب زکوٰۃ کی علت اس مال کا حواج اصلیت کی تکمیل میں مشغول ہونا ہے
اور جو مال حواج اصلیت میں مشغول ہو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں۔

”وقد عللوا سقوط الزکوة بالذین بان المذنبین محتاج الى هذا المال
حاجة اصلية لان قضاء الدین من العوائج الأصلية وعمال المحتاج اليه
حاجة اصلية لا یسقط الزکوة تأمل ۱۳

لیکن دینی مانع وجوب زکوٰۃ ہے جو وجوب زکوٰۃ سے پہلے کا ہو مگر بال بعد زعاب ہوا اور حوائج
حول ہو گیا اس کے بعد یہ مقروض ہو گیا تو یہ فرض مانع نہیں بلکہ زکوٰۃ واجب الاداء ہوگی۔

”وهذا اذا کان الدین فی ذمته فسد وجوب الزکوة فترسخه بعد
لم تسقط الزکوة لادها تشتت من دمنه فلا یسقطها الحق من الدین
بعد ثبوته ۱۴

جس کو دین عہد ق ہے اور دین زکوٰۃ سابق تھا اور لاحق سابق کو ساقط نہیں کر سکتا، فقہاء
کی تصریحات میں یہ بات بھی کہی ہے کہ دین بفعلاً جب الاداء ہو یا بعد زمان یعنی دین اجل المدت

۱. فتاویٰ ۱۰۰ (۲) بحث ۱۰، سبک الزکوة ۱۲۰، ۱۳۱، رد المحتار ۲۰۰

(۵) ج ۲، رد المحتار ۲۰۶

شرع کے تہات کے لیے نہ ہوں ان پر بھی زکوٰۃ فرض نہیں۔ چونکہ میرے جوہرات از قبیل اجماروں اور اجمالیہ
مجموع (ذہب وفضہ) اسکے علاوہ میں زکوٰۃ نہیں۔ چوں کہ ذہب وفضہ کو فرض نفقہ (فرض مطلق) کی حیثیت حاصل ہے
اور ان کے علاوہ باقی از قبیل عروض وطلع ہیں۔ میرے جوہرات بھی از قبیل عروض ہیں اور عروض میں زکوٰۃ
نیت تجارت ہی سے واجب ہوتی ہے اس لیے جب تک نیت تجارت نہ ہو میرے جوہرات میں زکوٰۃ
واجب نہ ہوگی۔

”لَا زَكَاةَ عَلَى السَّالَةِ وَالْجَوَاهِرِ وَلَا عَلَى سَائِرِ الْأَمْثَالِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ قُلُوبًا

وَالْأَمْثَالُ مَاعِدَا الْخَعْرِيمِ وَالْمَسَاكِينِ بِسَبَبِ التَّجَارَةِ“ (۱)

”وَمَاعِدَا مَادَّةِ كَرَّكَ الْجَوَاهِرِ وَالْعَقَارَاتِ وَالْمَنَاقِصِ الْعُلُوفَةِ وَالْمُعْبَدِ وَالنِّسَاءِ

وَالْأَنْثَمَةِ وَنَحْوِهِ لَكَ مِنَ الْعَرَضِ“ (۲) ————— ”وَأَنْ كَانَتْ حُلِيًّا“

لیکن اگر کوئی میرے جوہرات کی بھی زکوٰۃ ادا کرے تو یہ غلوک ہے وہاں جو ہوگا البتہ شرعاً واجب نہیں۔

آرامی کی زکوٰۃ

سنا یا ندی کے علاوہ باقی چیزیں عروض میں داخل ہیں اور عرض کے ان زکوٰۃ بخشے کے لیے نیت تجارت
شرط ہے لہذا اگر کوئی فرض زمین بنیت تجارت خریدے تو اس کا بھی شمار مالی زکوٰۃ میں ہوگا اور حلالان علیہ کے
وقت اس کی جو قیمت ادا کیے میں ہوگی اسی میں زکوٰۃ فرض ہوگی قیمت خرید کا اعتبار نہیں۔

”تَنْتَبِهُ حَقِيقَةً عِنْدَ حَوْلَانِ الْعُقُولِ الْوَاقِعَيْنِ“ (۳)

لیکن اگر کسی نے زمین، آتش کے لیے خریدی پھر تجارت کی نیت ہوگئی یا تجارت کے لیے خریدی

پھر آتش کی نیت ہوگی تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں اس کی تفصیل درمیان میں موجود ہے۔

اموال زکوٰۃ میں کون کد قیمت معتبر ہے؟

اموال زکوٰۃ میں حضرت فقہاء اربعہ معتقد کہ رعایت کرتے ہیں چنانچہ کثرت ایسی بزرگیاں ہیں

جن میں اس کی تصریح ہے۔ فقہیم والہ دھرم والدنا سیرت میں بھی اسی کلیہ کی حمایت کی گئی ہے۔

”فقطر من اللعقار“ و شافعی رحمہ اللہ روایت کتاب التکفل علی ما لا یطاق

لا یتجاوز مع الفسح فی حق الفقیر بالفقیر بل یسما کان ۱۵

ثم ان الشیخ محمد بن محمد الانصاری فی التقریر من التقدیر والقبضۃ ومن

القبضۃ ۱۶

اس لیے مال کی قیمت لگائے وقت اس پر پہلو کی دعایت اور حضرات کے ہنرمندوں کو چاہیے
ان کو دیکھا جائے کہ تحریک میں نقصان کا زیادہ نفع ہے یا ہشکر کی قیمت لگانے میں جس میں نقصان کا زیادہ نفع ہو
وہ قیمت لگائیں، لیکن بعض لوگ انہیں تحریک ہی کی جوتی ہیں یہ اس پر ہشکر ان نہیں مانتا اس صورت میں ہشکر
وکان وہ ہشکر کی قیمت لگائیں اور قیمت کی تعیین لگتے ہیں بلکہ حوالان حوال کے وقت اس کی قیمت ہوگی
وہی مشہور ہوگی۔

”المرکبۃ واجبۃ فی حق من التجار کا شئۃ ما کانت ادا یقتضی قیمتہا

معاذ من السورۃ بالغائبۃ کما فی التعلیلۃ، ویقوم بالمخرج ویتکلف

فی التعلیلۃ ۱۷

والیہ اس میں اختلاف ہے کہ یوم الرجوع کی قیمت کا اعتبار کیا جائے گا یا یوم اللہ کی قیمت کا۔
حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک یوم الرجوع کی قیمت متعبر ہے اور حضرات صاحبین کے نزدیک یوم اللہ
کی قیمت متعبر ہے نیز اس شہر کی قیمت کا اعتبار کیا جائے گا جس شہر میں الیہ ہے، یہی آفس کا اعتبار ہے۔
”و یقتضی قیمتہ یوم الرجوع و لا یوم اللہ“ ویقوم

بطلۃ الحدیث ”المانعہ ۱۸“

شہر

یہ نیز نکتہ ذرا عجیب ہے ہنرمند و تاجر و جہانداروں یا دیگر مہملوں کو ان کے ساتھ نہ کر بقدر
نصاب ہو جائیں واصل پر بھی میں نے لکھا کہ اس وقت فرض ہوگی جب کسی نے اس کو کسی عین میں ملا رکھا ہو مثلاً

لوہا، ہیئت، مادی، الکڑک، ریشم وغیرہ اور گر کیسی نے اس کو اوقات میں لگا رکھا ہے مثلاً نقل و نقل کے لیے ٹرک یا بس وغیرہ۔ تب اصل پر مبنی زکوٰۃ فرض نہ ہوگی کیوں کہ آلات صنعت کو ذات تعبدات مستثنیٰ قرار دیتے ہیں اور اس کے ساتھ ساتھ وقت خرچہ ضعیف کے حکم میں ہے اور جس مطلق میں فقہر زکوٰۃ نوکی وجہ سے مصلحت زکوٰۃ فرض ہے خود تجارت میں وہ لگایا جائے یا نہ لگایا جائے اور صورت مسئول میں لڑہ جس مطلق تجارت میں مشغول ہے اس لیے اس میں زکوٰۃ ہے۔

غیر من الامتثال حقت من الاصل للتجارة فلا تحتاج الى تمییس

للمد والتجارة بالعبية فتجب الزكوة فيها وان لم يمول للتجارة ۱۱

املك للنفقة الا ۱۲

مولان حول کے وقت شیرز کی جو قیمت ہوگی اس کا اعتبار کیا جائے گا۔

وتعسر القيمة عند حولان العول ۱۳

بوند

ہارڈ بونڈ یا ہارڈ سٹیکٹ، بکس ڈپوزٹ ہو یا انشورنس یہ سب سود پر مشتمل ہونے کی وجہ سے ایم ہیں اس طرح دکر کو معفوٰ کر دینا رواج شریعت کے خلاف ہے۔
فقہی نسبتاً عوام کو اس پر تنبیہ کرے۔ بونڈس پر جو سرمایہ لگایا گیا ہے اصل رقم پر زکوٰۃ فرض ہے البتہ منافع حرام ہونے کی وجہ سے واجب الصدق ہیں۔ بونڈ حب کیش ہو گا اس وقت زکوٰۃ خرچ ہوگی اور سنین، ضیق بھی زکوٰۃ واجب اماوا، ہوگی۔

۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

الی ملکہ لنزم زکوٰۃ صامی ۱۳۱

۱۱) تحفة الفقهاء ۱۳۳

۱۲) عالمگیری ۱۳۶

۱۳) مختار ۱۳۶

خلاصہ جوابات

- ۱۔ ملک تمام سے مراد ملک وید (قبضہ) ہے۔
- ۲۔ مال مشترک قبل القبل پر زکوٰۃ واجب نہیں، البتہ علامہ غفرلہ کی عبارت قابل غور ہے۔
- ۳۔ ڈپوزٹ کی زکوٰۃ نہ کرایہ دار پر واجب ہے نہ مالک مکان پر، وصولی کے بعد دونوں احتمال ہے واجب و عدم واجب۔
- ۴۔ مدارس و اداروں میں جمع ہونے والی رقم پر زکوٰۃ واجب نہیں۔
- ۵۔ مال مسرور میں زکوٰۃ واجب نہیں۔
- ۶۔ مال قرض میں مفروضہ پر زکوٰۃ نہیں، قرض خواہ پر زکوٰۃ ہے، وصولی کے بعد بنین باضیہ کی بھی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔
- ۷۔ پراویڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ ہے، بنین باضیہ کی زکوٰۃ واجب نہیں، آئندہ سال گندنے پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔
- ۸۔ نامی سے مراد بڑھنے والا مال ہے خواہ وہ حقیقتہ نامی ہو یا نقدی۔
- ۹۔ حاجت اصل سے مراد ایسی چیزیں ہیں جو انسان سے بلاکت کو دور کرنے والی ہوں خواہ حقیقتہ و الفیج ہو یا نقدی۔
- ۱۰۔ حاجت اور اصلی کے مفہوم کو باقی رکھتے ہوئے جائزہ تک نہائش سے پہلے جوئے قوس کی بجائش ہے، ابتداء فی وی، وی سی آر جی ٹی و سنکر چیزیں حاجت صلی میں داخل نہیں۔
- ۱۱۔ دین سے مراد وہ دین ہے جس کا مطالبہ سندہ ہو، خواہ وہ دین بندوں کا ہو یا اللہ تعالیٰ کا۔
- ۱۲۔ حویل دین خواہ زرعتی ہو یا تجارتی، دین میں داخل ہے، اہل نصاب سے یہ بھی مستثنیٰ ہوگا۔
- ۱۳۔ اگر کہنی دار زکوٰۃ کی دلیل ہو تو جو بھی، بیست ستر ہوگی، ورنہ نہ مرد نہ بچہ نہ صک زکوٰۃ ادا کرے۔

- ۱۳۔ ہیرے جواہرات اگر تجارت کے لیے نہ ہوں تو زکوٰۃ واجب نہیں، خواہ اس کی کتنی ہی مالیت ہو جو
کے پاس ہو یا عورت کے پاس، تمول کے لیے ہوں یا تزیین کے لیے۔
- ۱۵۔ سامان تجارت کی قیمت حوالان حول کے وقت کی معتبر ہے، جس نفع کی دکان ہو اس کی نوعیت
تقویم میں معتبر ہوگی۔ انفع للفقراء کی بھی رعایت کی جائے گی۔
- ۱۶۔ اماضی اگر بہ نیت تجارت خریدی گئی ہوں تو زکوٰۃ واجب ہے اور حوالان حول کے وقت کی
قیمت معتبر ہوگی۔
- ۱۷۔ شیزہ میں سامان اور اصل پونجا دو نوں زکوٰۃ واجب ہے پر شرط کر لوں گی آلات صنعت میں نہ لگی
ہو، حوالان حول کے وقت کی قیمت معتبر ہوگی۔
- ۱۸۔ بونڈس میں لگائی گئی رقم پر زکوٰۃ واجب ہے۔ نفع واجب الصدق ہے۔ بونڈس بھد کیش ہو اس
وقت زکوٰۃ فرض ہوگی اور سنین ماضیہ کی بھی زکوٰۃ واجب ہوگی۔



ہاں البتہ اگر اس مالِ حرام میں طالع اس طرح غلو ہو گیا کہ ان میں باہر قیاسی شکل ہے تو اس مسئلہ میں امام اعظمؒ کے نزدیک زکوٰۃ واجب ہے بشرطے کہ مالِ حرام غلو ہوا ہاں سے بقدر نصاب زاد ہو۔

”و دخل ما ملك بسبب خبيث كعصوب خلطه اذا كان من غيبه منعصل عنه يوفى دينه (قوله دخل) اي في ملك النصاب المذكور مع (قوله ما ملك بسبب خبيث) ... والمراد بالغيب ما تجب

فيه الزكوة كذا في الشافعي (۵۸)۔

(۵) دین کی زکوٰۃ دائن پر واجب ہوتی ہے نہ کہ مرہون پر۔

کل دیون بن کارین قاری ہوتین قمر ہے۔

۱۱ دین ضعیف (۲) دین قوی ۲ دین متوسط۔

دین ضعیف: جو وہ قرض ہے جس کا دائن بڑی اپنی کوشش اور بڑی کسی چیز کے بدلے مالک ہو جو، جیسے میراث کی بدولت مال نہیں، یا اپنی کوشش سے کوئی مال حاصل ہو اگر بڑی بدلے کے جیسے دیت یا اپنی کوشش اور بدلے میں مال حاصل ہو اگر بدلے مال نہیں، جیسے ہزر بدل خلع، بدل صلح، اس قسم دین میں امام اعظمؒ کے تین زکوٰۃ واجب نہیں۔

دین متوسط: جو ایسے مال کے بدلے حاصل ہو جو مال تجارت نہ ہو، جیسے خدمت کے غلاموں کی قیمت اور دام استعمال کے کپڑے۔ بقدر نصاب حاصل ہونے پر گزشتہ ایام کی زکوٰۃ لازم ہے۔ دین قوی: وہ قرض ہے جو مال تجارت کے بدلے میں ہو، اس طرح کے نصاب زکوٰۃ کا پانچواں حصہ وصول ہونے پر یا گزشتہ کی زکوٰۃ اگر فی لازم ہے۔

”فان لم يعثر على الهديۃ“ اما سائر الديون المقربها فهي مطلق

ثلث مائة عبد الله حبيبة حمه لله تعالى صنف وهو كل

دين ملكه لم يبرمه لا مبدل من شيء نحر الميراث او بفعله لا بد

من شيء كالوصية او بفعله لا مبدل من شيء من سائر ما كان له من

الخلع ومبدال الصلح عن دم الصيد والصدقة وبذل الكتابة لا زكوة
 فيه مائة حتى يغتفر معاصيا ومحل عليه "تعذر".
 وشمسہ : ما يجب مبدلا عن مال ليس للتجارة كعبدة الخدمة
 وشباب مبدلة اذا تبعت ما تيسر ولكن ما عشت في راحة الاهل.
 وقولہ : وهما يجب مبدلا عن سلعة استجارا اذا تبعت او يمين زكوا
 عشت كذا في الزاهد :-

۱۶) پرادینٹ فتویٰ : توہم دین نہ عیض کی فہرست میں آتی ہیں لہذا ان زکوٰۃ زکوٰۃ کا زکوٰۃ نہیں ہوتا
 جب تک توہم نہ صاحب پر فہرست نہ ہو اور مولانا قول نہ ہو۔
 درستی فرماتا۔

حاجت الصلیہ

حاجت الصلیہ کا تعین ہر دور اور احوال میں اس کے اعتبار سے ہوگا۔
 "ولیس فی دور تکسح او شیا سیدہ واثاث المنزل وہ واجب ترکوب
 وعبید الخدمة وصلاح الاستعمال زکوة لانہا صغر لہ حاجتہ
 الاملیہ۔ کذا فی الشامی ۱/۸۸"

دین سے محفوظ ہونا

کون سا دین منع زکوٰۃ ہے۔ دین کی قسمیں اور اس کے احکام۔
 سوال میں پیش کردہ صورتوں میں وجوب زکوٰۃ کے لیے اساتیل زکوٰۃ سے پورے خرچ کو سہا ہوس
 کیا جائے گا۔ لہذا مذکور واجب ادا تسلط وضع کر کے باقی اموال پر زکوٰۃ لازم قرار دی جائے گی۔
 شامی میں مرقوم ہے:

مقرارد مؤجل (.....) والصحيح انه غير واجب

کسبِ نیکوئی پر زکوٰۃ

و جب زکوٰۃ میں کمپنی کی مجموعی مالیت کا، اعتبار ہوگا، بلکہ کمپنی کے ہر شریک کے انفرادی حصہ کا اعتبار ہوگا، مگر ہر شریک کا اپنا حصہ نقد و نصاب کو پہنچا ہوا ہے تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں، مثلاً کمپنی کے دس شریک، دس اداران، دس شرکا، جس سے دو قسم کیوں کے حصہ کی مقدار صرف تین تین ہزار ہے تو ان تین تین ہزار میں سے دس حصہ داروں پر زکوٰۃ لازم نہ ہوگی، اور جن کے حصے بقدر نصاب جس ان کے ذمہ زکوٰۃ لازم و واجب ہوگی۔

كما في الدر المختار: "فإن يبلغ نصيب أحدهما نصاباً زكاه، ولو بالآخر"

ہیرے اور جواہرات

جو لوگ انکم ٹیکس یا دوسرے قوانین کی زد سے بچنے کے لیے نقد و سیر یا سونے چاندی کی صورت میں محفوظ کر لے کر بجائے لاکھوں روپیوں کے ہیرے جواہرات خرید کر کے محفوظ کر دیتے ہیں، ظاہر ہے کہ ہیرے جواہرات حاجتِ صلیہ میں داخل نہیں ہیں اور بڑی اہمیت (جو کم از کم بقدر حاجت ضروری ہے) پہنچا چکا ہے اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

"قال في الشامي: في البطريق سمع روى هذه ما لا يهل في ذلك"

من العلى والإداني والامتناع النسي بقصد بها الزينة إذا بلغ نصابها

تصريحه غنية

اور یہاں اوقاتِ خواتین محض تزئین و آراستگی کے لیے ہیرے جواہرات استعمال کرتی ہیں جن کا مقصد تمول نہیں ہوتا، ایسے ہیرے جواہرات پر زکوٰۃ کے وجوب کے بارے میں فقہاء میں اختلاف ہے، اور صحیح تر یہ ہے کہ ان ہیرے جواہرات میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے، شای میں مرقوم ہے،

"لا زکوٰۃ فی الماک، و معواہر وان سادت الفخا لان فکون منحتہا ۵۱۱"

اموال تجارت پر زکوٰۃ

حضرت مولانا خنزرف علی تھانوی مدظلہ العالی نے رقم حرامیہ اور حضرت والد کی رقم حرامیہ
سوال نمبر کے سوال کا جواب ہے۔

محرر: یہ سب
میں جو رقم اپنے مال تجارت کی زکوٰۃ لینے وقت اس مال تجارت کی قیمت عام نرخ سے
لگائی ہوگی، اس میں جیکل نرخ لگانا ہوگا۔

شیراز اور بونڈس کی زکوٰۃ

سوال میں تحریر کردہ عبارت سے واضح ہے کہ بونڈس درحقیقت قرضوں کی جانب سے قرض قذا
نہیں بلکہ ایک سند ہے جو اس بات کی شہادت ہے کہ قرض اتنے قرض کا اقراری ہے اور جس قرض کا
مقرض اقراری ہو نیز وہ قرض بعض مال تجارت ہو یا جو مال چاندی ہو تو وہ قرض قوی کہلاتا ہے جس
کا حکم یہ ہے کہ اس قرض قوی کی گزشتہ سال کی زکوٰۃ دینا قرض خلاء کے ذمہ واجب ہے، مگر ادائیگی
پرقت وصولیاتی ذمہ ہوگی اور چالیس درجہ تک وصولیاتی پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی، لہذا وجہ
اداکے لیے کہ زکوٰۃ چالیس درجہ پر قبضہ ہونا چاہیے۔ لہذا قرض وصول ہوتا جائے گا اس کی زکوٰۃ ایامہ فیہ
بھی دینی ہوگی۔

اس فقہی سوال سے معلوم ہو کہ بونڈس کے تیس کرانے سے قبل اس کی زکوٰۃ ادا کرنا واجب
نہیں ہے جس وقت بونڈس کو پیش کر دیا جائے گا اس وقت اس کی تمام سہا سہائے ماضیہ کی زکوٰۃ یہ مال
دوس کی زکوٰۃ دینی ہوگی۔

شامی ج ۱ ص ۱۶۱

”قوله عند من رغب في دفعه، فإن في المحيط لأن السركة

۱. لا تحب فی کسور من النصاب مثالی مائة مائة یسبع و خمس
 لخرج فیکذل لا محب الاد عانه یسبع و خمس للخرج و کذل فر یستقر
 و حل له ثلاث مائة درهم و ین و حال عسها ثلاثة احوال فقص ما فی
 (د هـ) مائة الی حیطة و یرکی خمسة الاول خمسة و الثانیة
 و الثالثة اربعة اربعة من مائة و سنین و لانی علی فی العظم

نصاب زکوٰۃ

چاندی اور سونے کے نصاب میں چاندی کا نصاب اصل ہے۔
 اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی شخص کے پاس سونا اور چاندی دونوں ہیں تو اس کے حق میں
 اقد زکوٰۃ کی حرمت و حلت کا مدار چاندی کا بقدر دوسو درہم ہوگا یعنی سونے اور چاندی دونوں
 کی قیمت مل کر اگر دوسو درہم چاندی کی قیمت کو پہنچی گئی تو یہ شخص مذکور نصاب نصاب یعنی شیش سو
 ہوگا۔ ورنہ اس کے حق میں اقد زکوٰۃ حرام ہوگی۔ ورنہ نہیں۔
 البحر الرائق میں مرقوم ہے،

و تحم قیمة المروء من الی الثمنین و الذهب اربعة
 حسی ان من کان لہ مائة درهم و خمسة مثالی ذهب
 قیمتها مائة درهم فلیکون مائة

مصارف زکوٰۃ

(۱) ملحوظا واجب کہ اداے کی زکوٰۃ کے لیے شرف فقیر شرعی کا مالکانہ قبضہ ہے صورت مذکورہ فی
 السؤال میں مفقود ہے کہ مال زکوٰۃ پر یہ فقیر شرعی کا قبضہ ہوا اور نہ اس کے وکیل؟
 اور اگر یہ شبہ ہو کہ فقیر شرعی (طالب علم) نے اہل مدرسہ اپنا چیک سپرد کر دیا تو گویا نہ کوہن وکیل

باجعل بنادیا تو خوف اس شبہ کا یہ ہے کہ اس فقیر شرعی کا قبضہ اساتذہ یا وکالتہ ہونے کے لیے ضروری ہے کہ کائنات وہاں اہل مدد سے قبضہ سے خالی ہو ورنہ انہی اس ذرا زکوٰۃ پر فقیر شرعی کا قبضہ اساتذہ یا وکالتہ ہو کہ قبضہ ثانی (فقیر شرعی کا قبضہ) کے لیے قبضہ اہل (ضروری) کا قبضہ کا حکم ہونا ضروری ہے اور وہ یہاں مذکور صورت میں مفقود ہے اگر اہل مدد سے قبضہ میں ہے۔

چنانچہ سوال میں ذکر کی گئی صورت درست نہیں ہے۔

اور یہ صورت بعینہ اسی ہے جیسے مثلاً زید پر کر کا ایک ہزار دس سو قرض چاہیے اور کر اپنی زکوٰۃ کی لذت سے لگے کے لیے زید کا ہزار دس سو پر قبضہ کر لے یعنی اس وجہ پر زکوٰۃ کو اپنے پاس رکھے اور ادا زکوٰۃ کی نیت کر لے تو ظہر ہے کہ اس صورت میں بحر کی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔

درمکر میں ہے ۱۱۰

”ہی منیک، خرج الاماحة فلو اجمع ينسب ما ردا الوکالت لہی جزیوہ

الاذا دفع الیہ المظرم (قوله الا اذا دفع الیہ المظرم) لانه بالذبح

الیہ سئلک فیصیر اکلامس ملکہ الخ۔

حضرت مولانا شرف علی صاحب تھانوی علیہ الرحمۃ امداد اللغات دی میں اور حضرت مولانا عزیز الرحمن عثمان صاحب ضیاء البرق مفتی اولیٰ دارالعلوم دیوبند وکی دارالعلوم میں رقم طراز ہیں کہ جہتم دوسرے زکوٰۃ دینا کا وکیل ہو کر ہے اور مستحق زکوٰۃ (طلبہ) کا وکیل نہیں ہوتا۔

سوال دوم میں ذکر کی گئی دونوں صورتیں ناجائز ہیں۔

۱۔ زکوٰۃ کے سالوں میں مصرف فی میل اکثر کام صدق راقم المعروف کے نزدیک قادی اوردیہ نہیں ہے۔

۲۔ صاحب بدائع نے فرمایا ہے کہ ہر وہ شخص جو کوئی نیک کام یا عبادت کرے یا جہت ہو اور اس شخص

کو اس کام کی انجام دہی میں مال کی ضرورت ہو تو وہ شخص بھی فی میل الشرح میں داخل ہے، لیکن

شرط یہ ہے کہ اس کے پاس اتنا مال نہ ہو کہ اس مال سے اس کام کو انجام دے سکے مثلاً دیہی تعلیم

اور علوم اسلامیہ کی مشرواحت۔

یعنی فی سبیل اللہ کے مفہوم میں وسعت پیدا کرتے وقت یہ بات بھی ملحوظ خاطر رہے کہ ان امور اسلامیہ کو انجام دینے والے حضرات اسی وقت حقیقی زکوٰۃ ہوں گے جب کہ وہ فقیر شرعی ہوں۔
شیخ ابن ہمام نے بھی یہ بات فتح القدر میں کہی ہے۔

(۵) مصارف زکوٰۃ کو قیاس شرعی کا محل قرار دے کر آٹھ مصارف کے علاوہ کچھ دوسری قسموں کو مصارف زکوٰۃ سے ملحق کرنے پر فقہ کا خاص ہی ذکر کیا جائے گا۔

اس شرط کو مدنظر رکھتے ہوئے جہاد فکری اور اس کی دوسری اقسام میں صرف زکوٰۃ کی جا سکتی ہے جبکہ مستحقین زکوٰۃ کا اس میں زکوٰۃ ہما لکانہ قبضہ ہو، اگر مالکانہ قبضہ نہ ہو تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ اور آیت انما میں مصروف اقوم الحروف کے خیال میں محصر حقیقی ہے مصراعاتی نہیں۔

اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی نے آیت میں محصر کو جو مصراعاتی بیان کیا ہے وہ بہ نسبت طلب منافقین کے ہے۔

نیز حضرت شاہ صاحب نے جو دلیل مصراعاتی کی بیان فرمائی ہے وہ کوئی قوی دلیل نہیں ہے۔
مزید یہاں بلا فقہاء مجتہدین جب مصارف زکوٰۃ کو ان ہی آٹھ اصناف میں محصور فرماتے ہیں تو ان کے علاوہ دوسرے حضرات کی بات کہاں قابل قبول ہو سکتی ہے۔

۱۶۱ ہزار میں قوت دلیل ہی کا اعتبار ہوتا ہے۔ اگر اس قوت دلیل ہی سے صرف نظر کر لی جائے تو پھر قابل اعتبار کیا چیز رہے گی کسی چیز کا معیار اعتبار باقی نہ رہے پر نعم و محنت ہی لاپستہ ہو جائے گی۔ چنانچہ مجتہدین کی طے کی ہوئی راہ کو حالات سے متاثر ہو کر ترک کر دینا اپنے کو بے راہ روی میں مبتلا کرنا ہے۔

بنا برہذا اقوم الحروف کے خیال میں فی سبیل اللہ کے مفہوم میں اتنی وسعت کی گنجائش نہیں کہ اس وسعت کی وجہ سے ہم جیسے لوگ جہتہ فی الشرائع تک کا ساتھ چھوڑ دیں۔

وہم لم نعلل اعلم وعلمہ انہم

زکوٰۃ کے متعلق سوالات کے جوابات

اسم..... مولانا افضل الحق - مستمحل العلوم و تبحر کچھو کچھ

- ۱۔ زکوٰۃ کچھ ہندو مسلمانوں میں نہیں مستعمل رکھیے تو تمام سوالات حل ہو جائیں گے۔
- اصول..... زکوٰۃ ہر مسلمان آدمی پر فرض ہے جو مالک نصاب ہو۔ دیکھو۔
- اصول..... زکوٰۃ کے لیے نصاب کی ملکیت اور قبضہ دونوں لازم ہیں دونوں کا نصاب ہے ملکیت نہ۔
- اصول..... مؤخر کی زکوٰۃ کا نصاب تین طرح ہے۔ اگرچہ لتو میں تو ان کی تعداد پر ہے مگر تجارت کے لیے میں تو ان کی سالانہ کمائی کی۔ رعیت پر ہے مگر ان کے دودھ، انڈے، ہال کی تجارت مقصود ہے تو ان چیزوں کی مارکیٹ قیمت پر ہے۔
- اصول..... زمین، مکان یا جانوروں کی تجارت کرنے والے پر زکوٰۃ ان کی قیمت پر ہے کہ جس دن سال پورا ہوا اس روز تک مالیت کیا تھی۔
- مسئلہ..... انہی تجارت یا معاش پر زکوٰۃ نہیں اس کی پیداوار پر ہوگی، اور پیداوار پر موسم زمین کی نوعیت و کمیت کی حیثیت کے مطابق ہوگی۔
- اصول..... اس ملکوت کا ہی غلام سود پر مبنی عمل رہا ہے، جب کہ شریعت سود کو ہر طرح حرام قرار دیتی ہے۔
- مسئلہ..... جب دونوں قانون کو میں سمجھتی رہی کہ یہ حق زندگی گزارنی چاہیے، تاہم کوئی شدید فتنہ نہ ہو تو حق مقدور سود سے پرہیز کرنا چاہیے۔
- ان سوالوں کی روشنی میں آپ کے سوالوں کے جوابات غلط ہیں۔

سوال: زکوٰۃ شیر زکی قیمت پر یا اس کی آمدنی پر؟

- جواب: • محصول کی خریداری کیلئے آپ نے پانچ ہزار کی رقم نوکھنی کو دی ہے وہ رقم آپ کی ملک ہے مگر قبضہ نہیں کیا ہے، اس لیے ملک تمام کے بغیر اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔
- اس رقم کی جو اس ہمارے کو ملی ہے وہ رقم نہیں ہے بلکہ شیر ہے، جو رقم دلا سکتا ہے، اس لیے زکوٰۃ نہیں ہوگی۔

- محصول اگر فرد تجارتی سامان بن جائے تو بھی زکوٰۃ اس رقم پر آئے گی جو آپ کے قبضہ میں آیا ہے اور باقی ہو کیوں کہ آلات تجارت پر زکوٰۃ نہیں ہے۔
- اگر محصول کھیتی کے اندر میں اور بطور سامان اس کی قیمت کم و بیش ہو سکتی ہے تو آپ کے قبضہ میں جو رقم آئے گا اس رقم پر زکوٰۃ ہوگی، اور اگر آپ نے پیشگی زکوٰۃ دیدی تو بہتر ہے اگرچہ واجب اس وقت ہوگی جب کہ آپ کے قبضے میں آئے گا۔

سوال: مشہور کاروبار پر زکوٰۃ

- کھیتی کا بیج تو سب کا زمین۔ ملک نہیں ہے اس لیے اس پر زکوٰۃ نہیں ہے۔
- ہاں اگر قبضہ سب بعض ملکیت ہے تو اس پر سامان زکوٰۃ واجب ہوگی۔
- ہر زمانہ پر زکوٰۃ اس رقم پر جو اس کے قبضے میں آگئی جس سے ملکیت تمام ہوتی ہے۔
- جسے سامان زکوٰۃ نہیں ہے اس کے قبضے میں نہیں ہے صرف ملکیت ہے اس لیے زکوٰۃ نہیں ہوگی۔

سوال: زکوٰۃ اندھے پر ہے یا مرغیوں پر؟

- اندھے کی پر نہیں ہے اور میں زکوٰۃ ہوتی ہے اگرچہ وہ اندھا ہو اور وقت پر زکوٰۃ ہوگی، کیونکہ وہ سامان تجارت ہے۔
- اگرچہ اندھے کو وقت ہوتا ہے مگر سامان تجارت نہیں ہے اس لیے زکوٰۃ نہیں ہے۔

• اگر دورہ کا فارم ہے تو دورہ کی قیمت پر زکوٰۃ ہوگی، بیس کی قیمت وغیرہ سے کوئی مطلب نہیں کیوں کہ وہ اب تجارت میں ہے سامان تجارت نہیں ہے۔

• مرقی فارم میں اگر انڈے اور مرقی دونوں کی فروختی ہو تو یہ ہے تو دونوں کی صرف مالیت پر زکوٰۃ ہے اور انڈے مرقیوں کے لیے پھل کے طور پر ہوں گے جو شامل ہوں گے۔

• جواب تجارت تو کسی چیز کی جو تاجر کا کھانا، کپڑا اور مکان میںوں پر جو بھی خرچ ہوا ہے وہ مال زکوٰۃ نہیں تھا، اس خرچہ کے سوا کسی ہوتی آمدنی پر جس کی ضرورت سال بھر نہیں ہوتی اس پر زکوٰۃ ہے یا جو تجارت ہوتی ہی اس پر زکوٰۃ ہے۔

• کھانے، کپڑے اور مکان کی حیثیت مالک یا تاجر کی اپنی حیثیت کے لوگوں میں مڈل کلاس اور اوسط طبقے کے لوگوں کی مانی جائے گی۔ لہذا انڈے کا دوکاندار مایلیک رکھ سکتا ہے اور پوٹری فارم والا اسکوٹر مالک کی حیثیت موٹر والے کی حیثیت ہے یہ سب ذاتی اخراجات ہوں گے۔

سوال۔ زمین داری باند کا سود؟

زمین شرعی طور پر میری ملکیت مگر کیونترم میں ملکیت ختم اس لیے فاقہ زمین داری کے بعد زمین سے بے دخل گرا تاثر غلط تھا اور قانوناً صحیح تھا، اگر چاہا قانون میں بھی غلط ہو جائے گا۔ اور جب زمین کا مالک ہی تھا تو میری مرضی کے بغیر اسے لینا غصب کرنا ہے، ایسے میں جو رقم ادا کی جا رہی ہے یا بٹو دیا گیا اور اس پر اثر سٹ دیا گیا، وہ سب کام میری زمین کا معاوضہ ہے، اس میں سود کچھ نہیں ہے، بنیادی خطی قانون کی ہے۔

• اگر ختم اور زکوٰۃ سے بٹو خرید کر بیچ سکتے ہیں تو خریدنا ناجائز ہوگا تاکہ اپنا مال بچایا جاسکے لیکن اس رقم پر جو اثر سٹ ہوگا وہ سود ہوگا اسے حاصل کر کے خرچ پر تقسیم کر دے۔

• فلکس ڈیزلٹ میں میری جی۔ پی۔ قیمت جو بھی نامہ کتابت وہ جامعا و نسب، اس لیے سود بہت سی حاصل کیے بغیر کو خرید کر دینا درست ہے۔

• زمین نامہ اور مکان خرید، صرف ان کی حفاظت کے لیے یا تجارت کر کے نفع کے لیے درست ہے اور اس سے نفع کرنا بھی درست ہے، زکوٰۃ مالیت پر ہوگی زمین پر نہیں اس کا نفع زمین

نہیں ہے نفع ہے ۔

• جو اور قرار غلام ہے اس بے کراں میں قطع و نقصان متعین نہیں، لیکن اگر دونوں کامکان ہے اور ہم سب میں دخل دے کر باہیرت پیدا کر کے اس پر قابو پاسکتے ہیں تو وہ جواز نہیں ہے۔ سدیے حصص کی قیمت اکٹھی کی ساکھ، بالاد کے دباؤ یا بین الاقوامی حالات سے گھٹنے بڑھتے ہیں اس کی خرید فروخت میں عقل، تجربہ اور بصیرت کی ضرورت ہے، اس کی خرید و فروخت جائز ہے، اللہ اعلم کوئی مانگا صورت پیدا ہو جائے ۔

موننا اور چاندی (۱۶) مال کا حاجت احمدی سے فارغ ہونا جس کی وجہ سے غنا کا تحقق ہوتا ہے (۱۵) تو لان غلنا اس لیے کہ مال میں نماد کے حصول کی خاطر مدت درکار ہے اور استثناء کے لیے کم از کم ایک سال چاہیے۔

حک نام کی تعریف

”وہو ان یكون مملوكا له رتبة وید، وهد، قول اصحابنا الثلاثة، وقال ابو“

”الهد ليست بشرط وهو قول ائمة“

”حک نام یہ ہے کہ مال کی ذات پر حک ہو اور وہ مال قبضہ مالک میں بھی ہو، حضرت زفر و شافعی کے یہاں حک نام میں قبضہ شرط نہیں ہے۔“

”والمراد بالملك القادر القدرة على التصرف من غير ان يلزم به التصرّف بعد“

”في المذهب ولا في المعقبين“

”حک نام سے مراد یہ ہے کہ مالک کو تعریف پر اس طرہ قدرت حاصل ہو کہ تعریف سے اس پر

کوئی موصوفہ دنیوی یا افسردہ عائد نہ ہو، جو۔“

حک نام کی روشنی میں آپ کے سوالات کے جواب طلب فرمائیں:

جواب: بیع کے قبضہ مشتری میں لانے کی متعدد صورتیں ہو سکتی ہیں۔

۱۔ بیع سلم میں قیمت کی ادائے گی کے بعد بیع سپرد کرنے کا وقت آنے تک بیع مشتری کے قبضہ میں نہیں ہے۔

۲۔ خیارات کی بنا پر لانے کے قبضہ میں ہو۔

۳۔ بلا کسی شرط کے بیع لانے کے قبضہ میں ہو۔

۴۔ بیع لانے کے پاس سے روانہ ہو چکی اہی راہ میں ہے۔

۵۔ بیع لانے کے پاس سے روانہ ہو کر گم ہوئی اہی مشتری تک نہیں پہنچی، البتہ ریلوے یا

ٹرین پر وغیرہ کا وثیقہ (سید) موجود ہے۔

حضرت علامہ علاء الدین مصطفیٰ فرماتے ہیں:

وَمِنْكُمْ الْمُسْتَقْرَضُ الْفَرَسُ نَحْسُ الْقَحْنِ مِنْهُ هِيَ أَى الْأَسَامِ وَحَسْبُهَا حَلَالًا

مَعْنَاهُ: الْفَرَسُ لَا يَتَعَلَّقُ بِالْجَائِزِ مِنْ الشَّرْطِ فَالْفَرَسُ مِنْهَا لَا يَحِلُّ لَهُ وَكَفَى

بِالْمَعْنَى شَيْءٌ خَفِيٌّ

جواب۔۔۔ اہارہ کی رقم قرض کی اور اگر دینے کی صورت میں ایک مکان پر یہ رقم کا ایک فرما نہیں ہو جائے، بلکہ اجارہ میں ملک ساتھ فسادِ زمین میں ثابت ہوتی ہے اس لیے کم از کم ایک دن گزرنے پر ایک روز کے کرایہ کا ایک بنے گا بغیر رقم و قیمت سمجھ جائے گی، کرایہ دار کی رقم کرایہ دار کی ملک سے لگی نہیں ہے، فیج کرایہ پر واپس مل سکتی ہے اس لیے کرایہ دار پر اپنی رقم کی زکوٰۃ واجب ہوگی، کرایہ دار کی جس قدر رقم حوالان حول سے قبل کرایہ میں سختی بنے گی، زکوٰۃ سے خارج ہو جائے گی، اور حوالان حول کے وقت جو رقم سختی نہیں بنی ہے صاحب زکوٰۃ میں محدود ہوگی۔

ایک مکان پر یہ رقم کی زکوٰۃ لازم نہ ہوگی، بلکہ جس قدر کرایہ کا وہ سختی بن رہا ہے اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی، جس قدر رقم کا سختی بن گیا ہے وہ رقم مال مستغلا میں شمار ہو کر دوسرے مال زکوٰۃ کے ساتھ صاحب میں آجائے گی، حوالان حول شرط نہیں، اگر وہ پہلے سے صاحب نصاب نہیں ہے بلکہ سختی کرایہ سے صاحب نصاب بن رہا ہے تو زکوٰۃ کی دیگر شرط کے ساتھ حوالان حول پر زکوٰۃ لازم ہوگی، اور وہ نصاب ملے گا

وَحُكْمُهَا وَفَوْقَ الْفَرَسِ فِي الْمَدِينِ سَاعَةً فَسَاعَةً (در مختار) لَانِ الْمَنْفَعَةُ مَوْجِبَةٌ

لَا تَقْتَضِي زَمَانِيْنَ فَلَا اَكْنَ حُدُوثَهُ كَسَدِّكَ لِي مَدَّةً بِدَلَّةِ كَلَامِهِ لَمْ يَصِفْهُ فَيَتَعَادَلْ

مناہ۔۔۔ عاریس اور عوارول میں جمع ہونے والی رقم وقف ہے کسی کی ملک میں نہیں ہے زکوٰۃ کی رقم جمع تو اس پر دوبارہ زکوٰۃ نہیں، اس کی تمیز نہیں، بلکہ مالکین پر صاحب نصاب ہو جائیں تو زکوٰۃ آئے گی۔ وقف کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی، اس لیے کہ (مطلق ملک شرط) مفقود ہے۔

وَأَمَّا أَشْرَافُهُ الْفَرَسُ فَرَجْعُ الْإِلَى الْمَالِ فَصَحَابُكَ فَلَا تَجِبُ الرِّكَاتُ فِي سَوَاءِ حُجَّتِ

وَالْطَّيْلُ الْمَسْبُورُ لَعَدَمِ الْمَالِ وَهَذَا الْإِلَى الرِّكَاتِ تَمْلِكُكَ وَالتَّحْمِيلُ فِي غَيْرِ مَالِكَ

لَا يَتَصَوَّرُ

جواب۔ جو مال بطور فسر اس کی کے پاس آیا، جیسے رشوت کا مال یا سود کا مال یا مغلوب مال اگر علیحدہ محفوظ ہو تب تو اس پر زکوٰۃ لازم نہیں ہوتی، ہاں اگر ایسے مال کے ساتھ اس طرح محفوظ کر دیا کہ تمیز مشکل ہے تو اب حضرت امام ابو حنیفہ کے قول کے مطابق اس شخص کے ذمہ میں مال غیر کا ضمان لازم ہو گیا کیوں کہ مال غیر مستہلک ہو گیا اور جب مال غیر کا ضمان ذمہ میں واجب ہو گیا تو محفوظ مال پورا اس کا منکوب بن گیا، اس لیے اس مال پر زکوٰۃ لازم ہو گی بلکہ پورے مال پر زکوٰۃ آئے گی، وراثت بھی جاری ہو گی۔

اس زمانہ میں عام طور پر لوگوں کے مال فیسے کے مال سے محفوظ رہتے ہیں، وراثت کی باقاعدہ تقسیم نہ ہونے کی وجہ سے، قمار، ربا، رشوت اور غصب کی بنا پر۔ اس لیے مالکین کے لیے تمیز و حساب دشوار ہے تو آئینہ پر سہولت کی خاطر نیز فقہ کے لیے بھی انفع ہے، اس لیے زکوٰۃ پورے مال پر لازم ہو گی۔

لیکن غلوٹ مال پر زکوٰۃ کا وجوب اس صورت میں ہے کہ جب غلوٹ مال کے علاوہ حلال مال میسر ہو موجود ہو تو بقدر نصاب بھی ہو اور فاضل عن الیہ و الذین بھی ہو، جس میں خود مال مسلام کا دین بھی شامل ہے اسی حالت اگر غلوٹ مال میں حلال حصہ نصاب زکوٰۃ کو پہنچ جاتا ہے اور علیحدہ حلال مال غلوٹ مال میں مال مرام کے دیون کو پہنچ کر دیتا ہو تب زکوٰۃ پورے مال غلوٹ پر آئے گی۔

”وَحُطِّطَ السُّلْطَانُ لِمَالِ الْغُلُوطِ بِمَالِهِ مَنَكُهُ فَتَحَبَّ قِيمُ الزَّكَاةِ وَيُؤْتَىٰ

مَالَهُ لَا بِالْعِلَاقِ اسْتِغْلَاظًا اِنَّهُ يَحْكُمُ تَعْمِيرًا مَتَدَايِ حَنِيفَةٍ وَقَوْلُهُ لَوْ

اِنَّ قُلَمًا يَطْلُو مَالًا مِنْ فِصْبِهِ وَهَذَا اِذَا كَانَ لِمَالِ غَيْرِهِ اسْتِغْلَاظًا بِالْعِلَاقِ

مُفَصَّلٌ مَعَهُ يَوَدُّ دِينَهِ وَالْاَمْلَاقُ زَكَاةً. اِذَا مَا اَلْاَهْلَانِ لِمَالِ غَيْرِهِ مَنَكُهُ

بِالْعِلَاقِ يَفْضَلُ مَعَهُ اَلْاِصْبِطُ الدِّينَ بِمَالِهِ اِذَا اِي مَفْصَلٌ مَعَهُ اِيْطَافُ لَعْنَتِهِ

كَدَّ كَبِ السُّكْرِ حَيْثَا فِي الْكَلْبَةِ لَوَاكٍ اَنْحَبَتْ نَصَبًا لَا يَلْمِزُهُ الرِّحَاقَةُ لَا اَنْ

اِسْكَنْ رَاغِبَ التَّمَدُّدِ عَلَيْهِ مَلَا يَمِيدُ اِيْطَابُ التَّمَدُّدِ بِبَعْضِهِ اِذَا وَمُثْلُهُ

فِي اِسْرَائِيلَ

یعنی اگر پورا ہی مال فیث ہو تو وجوب التصدق ہی ہے پھر اس کے بعض حصہ زکوٰۃ کی حیثیت

سے واجب الصدق کہ جس میں کوئی نیا فائدہ نہیں ہے۔

مواہب — "وحدۃ الکلام فی الدیون انہا علی ثلاثہ سوان فی قول ابی حنیفہ (میں نے) دین ضعیف، و دین وسط کذا قال عامۃ مشائرتنا امثال القوی منہم الذی وجب بذل من مال التجارۃ کما فی عروس التجارۃ من ثیاب التجارۃ وعبیدۃ التجارۃ او فلسۃ مال التجارۃ ولا خلاف فی دین عروس تجارۃ ذلک انہ لا یخاطب باءاء شئ من زکات ما مضی مالہ فیضی اربعین درہمًا فلکما قص فی اربعین درہمًا اوی درہمًا واحدًا (عبد بن حنیفہ) وعند ابی یوسف ومعتد کما قص منی یزیدی زکوتہ قل المقصود اکثر، واما اللہ بن الضعیف منہم الذی وجب لذہ لا بذل من شئ سواء وجب لذہ غیر منعبہ کالمبررات او منعبہ کالموسیۃ او وجب بذل لعمالیس معال کالہر وذل الخلع والصلع من نقصان وذل الکتابۃ ولا زکاة فیہ مالم یقصر کذا ویرد علیہ القول بعد التبعین۔

واما اللہ بن الوسط فما وجب لذہ لا من مال لیس للتجارۃ کما فی مسند الخدمۃ وثمن ثیاب البذلۃ والمہمۃ وعبیدہ الر وایتان عند ذکر فی الحدیث انما تجب الزکاة فیہ قبل القص لکن لا یخاطب بالاولیٰ مالہ یقصر ما یرک مرہم فاذا انقضی ما فی درہم زک ما مضی۔ وروی ابن مسعود عن ابی یوسف عن ابی حنیفہ "انہ لا زکاة فیہ حتی یقصر الماکین ویرد علیہ القول من وقت القص وهو اصح الروایتین عند وقال ابو یوسف ومعتد الذی وجب کما سواء وکما فی قریۃ تجب فیہ الزکاة قبل القص الا الذیہ من الخلق و مال الکتابۃ فانہ لا تجب فیہ الا کذا اصلًا مالہ یقصر ویرد علیہ ترکہ دین کی میں نہیں ہیں۔ دین قوی، دین ضعیف، دین وسط، دین قوی وہ ہے جو کسی

کے ذمہ میں مال خیریت کے لئے واجب ہوتا ہو۔ جیسے مالی تجارت کا فتنہ، خواہ کچھ یا
 غلام کا فتنہ ہو، یا مال تجارت کے لئے فتنہ ہو، دین کوئی کے لئے واجب زکوٰۃ میں کوئی اضافہ
 نہیں ہے۔ اگر گزشتہ مدت کے مال کے لئے کوئی تکلیف نہیں ہے جب تک کہ چالیس درہم
 قرض میں نہ جائے۔ جب چالیس درہم قرض میں آجائیں تب ایک درہم نہ زکوٰۃ کا ذمہ ہوگا۔
 اور ماضی میں نہ کے نزدیک ہر قدر موقوف ہو کہ ان زیادہ موقوف کی زکوٰۃ لازم ہوگی اگرچہ
 ضعیف وہ ہے جو کسی کے ذمہ مال کے واجب ہوتا ہے، خواہ اس کے واجب میں غنہ
 کے لئے کوئی موقوف ہو جیسے مال وصیت یا ہبہ کا مال و غیرہ ہو، جیسے ہر ایک درہم ضعیف
 اس حق کو دیکھتے ہیں جو غیر مال کے ذمہ لازم ہوتا ہے۔ جیسے مہر، بدلہ، صلہ اور بدلہ
 عن القصاص وغیرہ۔ کتابت، اسی کا حکم ہے کہ ایسے ذمہ میں زکوٰۃ فرض نہیں ہوتی جب
 تک ہذا مال قبضہ میں اگر اسی پر سال گزر نہ جائے۔

دوسرا وسطہ وہ دین ہے جو مالی غیر تجارت کے بدلہ میں واجب ہوتا ہے۔ جیسے خدمت کے
 غلام کا کتبہ یا روزانہ استعمال کے کپڑوں کی قیمت اور خدمت کا ہر مہینہ اس حق کے حق کے
 باقی رہا تو واپس نہ لیا۔ اصل میں مذکور ہے کہ اگرچہ وسطہ میں مال قبضہ نہ ہو تو واجب ہوتا
 ہے لیکن اگر تکلیف نہیں ہے جب تک کہ اسے دو سو درہم موقوف ہو نہ جائے جب تک کہ اس
 موقوف ہو جائے مگر گزشتہ مدت کی زکوٰۃ لازم ہوگی۔

دوسری صورت کا روایت من بلا وسف من اقل مینہ ہے کہ دین وسطہ کی زکوٰۃ لازم نہیں ہے
 یہاں تک کہ دو سو درہم انصاف کے لئے موقوف ہو کر اس میں قبضہ کے بعد ایک سال گزر جائے
 دو دفعہ روایت ہیں اس روایت کے ساتھ، ماضی میں قرض، دین سب ہوا، سب قوی
 کیا، افزہ و بابت چھ درہم، سب سے زکوٰۃ قبضہ سے ملے گی واجب ہو جائے ہے۔ سوائے
 دین علی الحاکم اور علی کتابت کہ اس میں زکوٰۃ بالکل واجب نہیں ہوتی یہاں تک کہ قبضہ
 کے بعد سال گزر جائے۔ آمین۔

دین میں اس کیفیت سے کہ ذمہ میں ایک حق ہے (کوئی مال ملوک و غیرہ دین میں ہے) اس لئے
 زکوٰۃ بالکل واجب ہوتی نہ پائے، جس طرح مال شمار میں قبضہ نہ ہونے کی بناء پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی

اسی طرح تمام دیون میں قبضہ نہ ہونے کی بنا پر زکوٰۃ واجب نہ ہونا چاہیے۔ لیکن دین قوی (میں میں قرض ہی شامل ہے۔ فتح القدر مال تجارت کا بدلہ ہے۔ اور مال تجارت جو مبدل ہے قبضہ کے قابل ایک مین ہے جس طرح مبدل (بیع) ملوک رقبہ دینا ہے۔ بدل (ضمن) ابھی ملوک رقبہ دینا سمجھ لیا گیا۔ اس لیے اس میں زکوٰۃ لازم ہوتی ہے۔

اسی طرح دین وسطا میں بکد صحیح روایت کی بنا پر زکوٰۃ لازم نہیں ہے۔ کیوں کہ بدل مال غیر تجارت ہے۔ چنانچہ مال غیر تجارت جب کہ حقیقہً مقبوض ہو تو اس پر زکوٰۃ لازم نہیں ہوتی تو بدل کے اندر بھی زکوٰۃ لازم نہیں ہے۔ مقبوض ہونے کے بعد مولان حول پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

مسئلہ صورت میں اگر دین سے مراد قرض ہے تو قرض پر مقرر قرض کے ذمہ زکوٰۃ فرض ہے کیوں کہ قرض دین قوی ہے اگرچہ بدتعرف اس پر حاصل نہیں ہے۔ اور مستقر قرض بھی اس قرض کا مالک بن چکا ہے۔ اگر یہ قرض مشغول بالدين ہے۔ تو مستقر قرض پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ اگر قرض مشغول بالدين نہ ہو اور نصاب تک پہنچ جاتا ہو تو مستقر قرض پر مولان حول کے بعد زکوٰۃ لازم ہوگی۔ اگر قرض نصاب تک نہیں پہنچتا۔ اور مستقر قرض پہلے سے صاحب نصاب غالی عن الدين ہے تو قرض مال مستفاد میں شمار ہو جائے گا اور زکوٰۃ واجب ہوگی۔ مال مشغول نوثر نہ ہوگی۔ قرض مشغول بالدين ہونے کا مطلب یہ ہے کہ قرض مؤجل ہو جو حول الاجل ہو مثلاً دس سال یا پانچ سال کے بعد کی ادائیگی۔ اس سے پہلے کوئی دیکھا نہیں ہوگا۔ تو اس صورت میں جیسے کہ آئندہ آ رہا ہے۔ مستقر قرض پر قرض کی زکوٰۃ آئے گی۔

اگر قرض کے سوا کوئی اور دین قوی ہے مال تجارت کا بدلہ ہے تو دائن (بائع) پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ جب مشتری کے پاس سے ضمن وصول ہوگا۔ یا یعنی کی زکوٰۃ لازم ہوگی۔ جس قدر وصول ہوتا جائے زکوٰۃ ادا کر جائے یا کم از کم چالیس درہم وصول ہونے پر زکوٰۃ ادا کرے گا۔

مدیون (مشتری) کے پاس مال تجارت آچکا ہے اس کا حساب مال تجارت میں ہوگا۔ مشتری پر بائع کا جو ضمن ذمہ میں باقی ہے مشتری اس کا مالک نہیں ہے۔ نہ مشتری کا ضمن پر عیشیتہ خصوص کوئی قبضہ ہے۔ مشتری اس لیے مالک نہیں ہے کہ وہ بیع کا مالک بن چکا اگر بدل کا مالک ہو تو بدین کا ایک حکم میں اجتماع ہو جائے گا۔ جو ظاہر الفساد ہے اس لیے مشتری پر مال ملول کرنے کی صورت میں کوئی زکوٰۃ ضمن پر نہیں آئے گی۔ مال مشغول کا گناہ ضرور ہوگا اگر بے وجہ ہو۔ کیوں کہ جو مال تجارت میں مشتری

نے لگا ہوا ہے وہ خود مشتری کہے۔ **الذی اہذ الذی اصابہ لا یشتبہ فی الغنوة:**

ہاں اگر تین عرض فی معین ہو تو جب تک مشتری کے عرض تجارت میں شامل ہے تو عرض تجارت کی مجموعی زکوٰۃ میں شامل رہے گا۔ مشتری کے ذمہ زکوٰۃ آئے گی، عرض معین یا مفصل ہو تو مشتری پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، کیوں کہ وہ مالک نہیں ہے، ورنہ پُر دونوں صورتوں میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، کیوں کہ تسلیم ہے ہر بی اور یہ تعرف حاصل نہیں ہے۔ **وہذا ملکہ العنقہ بالعتوان۔**

حاشیہ — پُر اوڈینٹ فنڈ دین ضعیف میں داخل ہے کیوں کہ بدل ضمانت ملتا ہے اہریت ہے اصل ہے اس میں مجموعی رقم میں گزشتہ کی زکوٰۃ لازم نہیں ہے، وصول ہونے کے بعد مولانا مول پر زکوٰۃ لازم ہوگی۔ اگر پہلے سے صاحب نصاب ہے تو مال مستفاد میں شمار ہوگا، اگر ایسا جیر ہے جس کو ملازمت میں اپنا کچھ مال لگا ہوا ہو، جیسے مبالغہ اور غیریزا اگر رنگ اپنی استعمال کرتا ہے تو رنگ کی قیمت مستاجر پر دین قوی میں داخل ہو کر اس کی زکوٰۃ وصول ہونے پر ادا کی جائے گی۔

دوسری شرط نما

نما، کا معنی زیادت و اضافہ ہے، مال نامی میں زکوٰۃ فرض ہوتی ہے۔

نما، خواہ حقیقہ مال میں ہو یا جو جیسے اموال تجارت اور سائر جانور۔ خواہ نما، ممکن موجود ہو جیسے سونا، چاندی میں۔ لیکن کسی بھی صورت میں نما، کا بالفعل ہونا ضروری نہیں ہے، مقصد یہ ہے کہ کو طلب زیادت کے لیے تیار رکھنا، خواہ بالفعل زیادت ہو یا جو جیسے دکان کھلی ہے اور کبری جاری ہے یا نقد نما، موجود ہے جیسے دکان بند ہے آٹھ دس۔ ونس کے لیے یا کھلی ہے مگر گاہک نہیں ہے تو اگرچہ بالفعل نما نہیں ہے لیکن تقدیراً اس کو مال نامی کہتے ہیں، اسی طرح سونا اور چاندی کہ فطرۃ نما، کے لیے ہے، کسی بھی تجارت میں فتن بننے کی صلاحیت فطری طور پر اس میں موجود ہے، طلب زیادت کی اہلیت رکھتا ہے، اگرچہ مدتہائے دراز سے قفل میں بند ہو لیکن بالقوة نما، اس میں موجود ہے۔

ان کے علاوہ وہ احوال جو برائے استعمال ہیں اس میں نما، حاجت اعلیٰ سے بڑھ کر انہیں ہوتا اس میں نما، جو بھی جیسے پالتو جانوروں میں تو زیادت بھی حاجت اعلیٰ میں مشغول ہوتی ہے۔

عاجت احمد کی تعریف اور اس کا اثر

”المادة الاحیاءية وهي مادة فیح الهلاک من الانسان تعقیقاً لا لعلقة وهو
الکسفی واللات الحرب والثیاب المینة المینة الذیغ العرو والسر والوتقه یو
کالذیغ فان حیدون کتاج الی قضا له بعضی دم من النصاب دوما من
نفسه المین الناس هو کالهلاک رکالات الخرحیوات المینة ودمیاب المکویب
وکف العلم لعلقة فان العلم منسج کانسج“

”عاجت احمد انسان کو طاقت تحقیق یا تقدیری سے محروم سمجھتا ہے کہ تحقیقات مخالفت کے بغیر
فقد میں ہے کہ انسان روزمرہ کے لیے رہنے کے لیے گہرائت جنگ اور سردی و گرمی سے
بچنے کا فائل ضروری کر دینا کے بغیر جاگ بوجھ لے گا۔ اور تقدیری طاقت جیسے کہ قرآن ہے ہرگز
مگر یہ صاحب نصاب یونین، حکماء نامقبول نصاب کی اونٹ لے کر بچ کر نہ پائے۔
جو آپ اپنی ذہن کو کھلے پانے کے لیے جو طاقت کی طرف ہے، اس کی محنت کے لیے
آؤنی کو ضرور کہے کہ اُنات حرکت کی، مگر کے ضروری انسان کی ضرورت کے لیے جالو کی اور
اہل علم کے لیے کہ علم کی ضروریات ہیں، شامل ان کیوں کہ بہت اُنات کے نزدیک موت
کی طرف ہے“

عاجت احمد کی تعریف جامع ہر زمانہ کی تاریخ احمدی پر حاوی ہے۔ اس لیے کوئی ان کی تعریف کی
جستجو ضرورت پاتی نہیں رہتی، فقط ہر زمانہ کے معیار اور ہر شخص کی اپنی حالت کی لحاظ سے معتبر ہوگا۔ اسی
میں مگر کہ معیار بھی محفوظ رہے گا۔ اُنات جنگ صرف مدافعت نفس کی حیثیت و ضرورت کے لحاظ سے
مطلوب ہوں گے کیوں کہ اجتماعی مدافعت کی ضرورت اس دور میں جنگ کی بدلتی ہوئی شکلوں کے ساتھ
حکومت اور خاص فوجوں کی ضرورت کم ہوا ہے۔ غرام کو ایسے اُنات جنگ کی ضرورت نہیں ہے۔
پھر بھی زمانہ، ملک اور موسمی کے لحاظ سے مطلوب ہو جائے گا، اسی طرح اُنات حرکت و رفت کی بدلتی ہوئی

فکروں کے مطابق معلوم ہوں گے، اس زمانہ میں بڑی بڑی فیکٹریاں بھی آلاتِ حرفت میں مصبوب ہو جائیں گی، امارت منزلہ ہر شخص کی اپنی ضرورت، رہن و سپہن کے تقاضے کے مطابق مصبوب ہوتا ہے، مثلاً فریج ایک ڈاکٹر کے لیے اس کے معیار کا ہوگا، ایک عالم کے لیے اس کے معیار کا ہونا چاہیے۔ جس میں شدت کتب کی مداریاں اور خطے والے اجاب کے لحاظ سے گھر کا، اسباب ہوگا، جس کے لیے خون اور دیگر خصوصیات کے لحاظ سے فریج ہوگا، مطبخ کا اسباب، اعلیٰ و ادنیٰ شہر و دیہات کے لحاظ سے ہذا ہو سکتا ہے، کوکر گیس، بجلی، فرنگ و غیرہ جدید کھالے پکانے کے آلات کا معیار، ہر شخص کا ہذا ہو سکتا ہے، فریج کہ کھک کھک، موسم موسمی، عرفِ حرف اور معیار معیار کا فرق ملحوظ ہے گا، دستی گھڑی بھی اور دیو، ریاضیں گھڑی بھی ضروریات میں داخل ہے آج کل عالم کل نکلا گھڑی سے وابستہ ہے، سوار کی کے لیے ایک سکون، یا کم از کم سائیکل یا بسس رکشہ وغیرہ کا گریہ ضروریات میں داخل ہو سکتا ہے، مغربی آدمی کی شان کے لحاظ سے ۸ گا سس اور ۵ گا سس کا فرق بھی پیش نظر رہنا چاہیے خاص پیشہ والے جن کو کار کی ضرورت ہو ان کے لیے کاری ضروریات میں داخل ہو سکتی ہے۔

چوتھی شرط دین سے محفوظ ہونا

اگر حکومت کا دین مؤجل ہے جس کی میں دعویٰ الاہل ہو اور عام طور پر حکومت کے قرض میں اہل سے پہلے مطالبہ نہیں ہوتا اس لیے اس قسم کے حویل الیہاد قرض مؤجل میں مقروض جس قدر ایک مال میں ادا کرتا ہے اس قدر اموال تجارت میں سے منہا کر کے کل مال تجارت کی زکوٰۃ ادا کرے، کیوں کہ اس قرض میں بالظہر مطالعہ من وجہ العباد نہیں ہے نیز جب ہر سال ادا کیے جانے والے قرض کو زکوٰۃ کے اموال میں سے منہا کر دیا گیا تو مثلاً چالیس سال میں جو جو قرض رقم کو رخصت ہو کر ادا کیے، اس جو قرض کی زکوٰۃ منہا ہو جائے گی، اور یہی مطلوب ہے۔

چنانچہ قرض مؤجل کے بارے میں علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں:

”اور مؤجل من االی المراج الی شرج الطحاوی وقال عن ابی حنیفۃ لا یبیع

وقال الصخر الشہید لا یزید فیہ ولو کم من البیع وقد صرح وجہ، برافہستل من

البحر صرح، اندر داغ

کمینہ پر زکوٰۃ

گر تمام یا بعض شرکاء صاحبِ نصاب ہیں تو ان پر زکوٰۃ لازم ہوگی، ان کے اپنے اپنے اموال کے لحاظ سے فواءہ اموال کمینہ میں شامل ہوں یا خارج ہوں اگر کوئی بھی صاحبِ نصاب نہیں ہے تو کمینہ پر زکوٰۃ لگانے سے احناف کے نزدیک زکوٰۃ واجب نہیں ہے، البتہ انفرادی حیثیت سے جو بھی صاحبِ نصاب ہو اس پر زکوٰۃ آئے گی، ایک شخص ایک کمینہ میں اپنے صاحب کے لحاظ سے صاحبِ نصاب نہیں ہے لیکن اس کو اپنے گھر میں رکھے اموال زکوٰۃ کے ساتھ یا دوسرے اموال تجارت کے ساتھ صاحب بنانا یا اپنے کو صاحبِ نصاب بننا جائز ہے تو اس حیثیت سے دوسرے اموال زکوٰۃ کے ساتھ اس کے شرکاء بھی اس صاحب پر لازم ہوگی۔

”ولا تحسبوا زکوٰۃ صدقۃ فی نصاب مشترک من سائمة ومال تجارة وان تعدد النصاب بعد احدی“

بیمیرے تجارت کی زکوٰۃ

بیمیرے تجارت اور اموال غیرِ بیمیرے پر بالاقاضی زکوٰۃ نہیں ہے، اگر وہ بیماروں کی قیمت پر ہو جو بیمار عریض یا زمین و جائیداد پر نہیں ہوتی، تجارت کے لیے ہو تو اموال تجارت کی حیثیت سے زکوٰۃ واجب ہوگی، ایسی طرح جو زمین کے بیعت تجارت کے زبور پر زکوٰۃ نہیں ہوگی۔

اموال تجارت پر زکوٰۃ

اموال تجارت میں زکوٰۃ وقتِ ملاہ میں عزم یا زاری بھاؤ کے صاحب سے ادا کھانے کی، اگر شرک سے زکوٰۃ کا بزاری بھاؤ، چکر ہے تو بھٹکار کا بزاری بھاؤ، دونوں طرح تجارت ہو تو یہ نقصان ہو تو دونوں کے لحاظ سے ورنہ غالب ہوگی، ہر ایک کا لحاظ کر لیا جائے۔

اگر کوئی انھیں کریمتہ کئی سالوں کی زکوٰۃ ادا کر رہا ہے تو قاضیات ہے کہ یہ مال اس وقت

موجود ہے نہ وہ بھائی ہے، اس لیے اس کو زکوٰۃ ہر سال کے ۱۱ مہینوں پر جو اس کے لیے یوم ادا کا حکم رکھتا ہے
لگاتار سے زکوٰۃ ادا کرنا ہوگی۔

”واعتسر القيمة يوم الموعود وقال يوم الشهاد في السوا من يوم الامام اجساداً
وهو المصيح اي كونه المصيرى لسوا من يوم الامام اجساداً، وهو المصيح
عليه ذكر في البدائع انه قيل ان معتسر عندنا فيها يوم الموعود وقيل
يوم الامام وفي المعية بمعتسر يوم الشهاد بالاصح وهو الاصح فهو تعجيز
للقول الثاني الموافق لغيره لعلها وعنده فاعتسار يوم الامام يكون متعاقباً
ومستحدثاً“

اگر کسی تجارت کی زکوٰۃ میں یوم داک، یعنی نرخ کا اعتبار کرنا چاہئے۔ متوقع نرخ نہ اس وقت
موجود ہے نہ اس کا معلوم ہو سکتا ہے، سودا ہی نہ ہو ایک دوسل کر رہا ہو یا جب ذبیح ہو جائے، اس
لیے متوقع ہر دور رکھ ہی نہیں جا سکتا، متوقع مل جائے گا تو قدیم مال مستحق کی حیثیت سے شامل
ہو جائے گا۔

شیر پر زکوٰۃ

شیر کی حقیقت کے لحاظ سے یہ اشترک فی التجارت ہے، اس لیے تجارتی سرمد ہونے کی
میشیت سے زکوٰۃ واجب ہوگی، اگرچہ میں معدد دار تجارت نہ ہو، لیکن اگرچہ اس سے توالات نہ ہوں، لیکن
کچھ نہ ہوں، اس لیے اس پر بھی شیر پر زکوٰۃ نہیں ہوگی، یہ جو آمدنی شیر سے حاصل ہوگی، اس پر زکوٰۃ اٹانگ
وقت، اس میں شیر نہ کہ جو جانور کیستیں ہوگا وہ دھت ہوگا، واقتہ تعالے مدد بالصواب۔

بویاں

بویاں زکوٰۃ میں واجب ہیں، ان کی قوی ہے اس کی زکوٰۃ میں قدر و عمل ہوتا
ہے، اگر کسی قوی، رشتہ دار نہ ہو، اگر بویاں نہ ہو، اگرچہ صاحب نصاب ہے تو خون خوں کی
شہرہ میں نہیں، اگرچہ اس میں زکوٰۃ ہے، در صاحب نصاب ہے تو بائز ہے، یہ زکوٰۃ جو بویاں نہیں ہوگی۔

محرثانی سونا اور چاندی میں سے جس نصاب کا بھی مالک ہو جائے صاحب نصاب کو فنی قرار دیا جائے گا۔ اس بارے میں اونی نصاب کا اعتبار ہو گا ہے۔ اسی طرح مال تجارت کے نصاب کی تعویہ کیے اونی نصاب کا اعتبار ہو گا۔ اس زمانہ میں چاندی اونی ہونے کی وجہ سے تعویہ کیے متعین ہے۔ اخی مقررہ جگہ ہے۔
 "ولو بلغ واحد من النصاب دون الاخر تعین ما یصلح له"

محرث ثالث مصارف زکوٰۃ

فیر مستطیع غالب مسلم کو اگر زکوٰۃ کا پاک دیدیا جائے اور غالب لہر اس پاک کے وصول کرنے کا ہا نہ ہو کہ وہ اسے، مسد پاک کی رقم وصول کئے یا خود لہر مسلم پاک کی رقم وصول کئے مسد میں دیدے تو تک کی صورت ہو جاتی ہے یہ صورت جائز ہے۔

مہتمم کی وکالت بہتمم مستحقین زکوٰۃ (لہر) کا دیکھا نہیں ہے اس لیے کہ طبع نے اس کو دیکھا نہیں بنایا تو میں، مسد بہ آقاہ الغیر مقام لغت، تو جب تک طہر کی طرف سے بنی خاطر کسی خاص رقم کے وصول کرنے کیلئے بہتمم کو وکیل بنایا نہیں جائے گا، تو میں موجود نہیں آئے گی، جین طہر یا طہر کا، بن بہتمم کو وکیل بنا دے یا بہرہ مسلم سے داخلہ کے وقت وصول کرانی جائے تو بہتمم وکیل بن جائے گا وکیل نوک کا نائب ہو کہ ہے۔

"یسر کہ اگر نوک یا لہر بہتمم صاحب کو وصول حاصل سے طریق النیابہ میں"

الآخر۔ طہر حنفیہ:

کیا سفیر غایب بہتمم میں داخل ہے؟

پندہ وصول کرنے والا سفیر نفس میفر دہر ہوں ہے، وکیل نہ، نہ نہیں ہے، ہوں کے لیے کسی بھی مقدمین عقد کی حالت میں کسی طرف ضروری ہوتی ہے، وکیل کے لیے کسی کام میں نوک کی طرف نسبت ضروری نہیں ہے، ہوں، ہوں پندہ کے (کچھ مع، صبر وغیرہ)۔

غیر بہتمم زکوٰۃ کا نائب ہے نہ مستحقین کا، اس لیے کہ عمل نوک یا حقیقی یا ممکن ہو نہ نہیں ہے۔

سفیر صرف در سر کار کسل و اقامت خاصہ ہے، سفیر در سر کے نام سے فخر کرتا ہے، مدرہ کی اسیسیہ میں کرکٹ کا
تہیہ ہی اس کو معین مستحب کئے گیا، یہی رسالت کی حقیقت ہے، ہم بھی تو اس کا سفیر ہے۔
جب سفیر کسی کا نائب نہیں ہے تو سفیر کو نائبین میں ہمارے حکم میں شمار نہیں کیا جا سکتا، عامل رکنۃ
سلطان کا نائب ہوتا ہے۔

”وَمَا نَعْمُ الْمَوْلٰی عَالِمِہٖمَا فَمِنْ اٰیٰتِہٖمَا نَعْبُدُہٗمَا وَنُحِبُّہٗمَا وَنُحِبُّہٗمَا وَنُحِبُّہٗمَا وَنُحِبُّہٗمَا“

تائین وہ جس میں کوہ و مومل صدقات کے لیے مقرر کرتا ہے: (برائے)

عامل کا پورا وقت تحصیل زکوٰۃ میں صرف ہوتا ہے، عامل کو جو کچھ ملتا ہے وہ بطور اجرت نہیں بلکہ
اپنے اور اپنے اہل خانہ کی کفایت کی حیثیت سے لیتا ہے، عامل خود صرف میں شامل ہے، اس کا حق اس مال کفایت
سے متعلق ہوتا ہے جو اس نے وصول کیا ہے اگر اس کا وصول کردہ مال ہلاک ہو جائے تو عامل کا حق بھی ساقط ہو جاتا
ہے، نیز عامل کا یہ حق مال زکوٰۃ میں اس لیے متعلق ہوتا ہے کہ درحقیقت اصحاب مال کے کہیں میں لا معروف ہے
یعنی ان کا نہ زکوٰۃ سلطان یا امیر کو ملے جاتا ہے، میں نے ان کے وصول میں اس کی کفایت مطلق ہوتی ہے۔

اس کی مثال کو اجرت قرار نہیں دے سکتے امدیہ کو عہدہ نبھولے کون کر مال اور اس احوال کے لیے کفایت کی
مقدار متعین نہیں، نبھولے، حضرت امام شافعیؒ کے یہاں بھی اس کو اجرت قرار نہیں دے سکتے، اس لیے کہ مال
کا مکمل نبھول ہے اور کسی قدر صدقات لائے لگھا معلوم نہیں اس لیے اجرت نامعلوم ہو جائے گی، دور اجارہ
میں بیٹے نامیں سے کسی کی بھی اجالت اپنا مال کے حوالہ کیے، ان سے ہے تو جہاں تو وہ لوں بدل نبھول بیٹا۔

یہ بات ہے کہ سفیر در سر نہ سلطان کی طرف سے مقرر ہے کہ اس پر مذمذاری ہے، خود کو
تحصیل زکوٰۃ کے لیے لازم کر کے لے لے، یہ تحصیل زکوٰۃ کا حق لازم رکھتا ہے، یہ معین پر در سر میں دینا واجب ہے
سفیر کی حیثیت مغل ایڑہ کا ہے، اس کی حیثیت بیڑہ نہیں ہے، میں نے سفیر عامل کے حکم میں لکھا ہے، اس کی
کوہ الہ سے ممانعت ہے، ممالا اراہیت جوتی تو باقی کو ممانعت نہ ہوتی۔

مبیع قبل القبض کی زکوٰۃ

۱۔ مولانا مہر علی الاعظمی ۔ ۔ دارالعلوم، دیوبند ۔

جس میں اس کی قیمت اور اگر دی گئی ہو لیکن اب تک مال کی وصولی نہیں ہو چکی ہے اگر بیع قبل
ہے تو قبضہ سے پہلے بیع کو اپنے احوال زکوٰۃ میں شمار کیا جائے گا اور مشتری پر اس کی زکوٰۃ واجب
ہوگی، جیسا کہ محیط مہر کسی کے حوالہ سے غلط فہمی میں مذکور ہے،

”والتابع قبل القبض لا يكون تعبداً والمبيع منه يتصور متى شاء“
اور جو رقم بغور غنم کے تابع کے حوالہ کی بنا پر ہے اس کا مزد دار تابع ہے، اگر تابع صاحب
نصاب ہے تو زکوٰۃ میں اس قیمت کو گنا شامل کرے گا۔ کیوں کہ یہاں تکلیف اور قبضہ دونوں موجود ہیں

دیانت کی زکوٰۃ کا حکم

۲۔ کرایہ کے درمیں دی گئی ہو مگر رقم جو قبضہ ہمارا ہے یعنی جو جاننے پر کرایہ دار کو دیا گیا ہے
اس کی زکوٰۃ کسی پر واجب نہیں نہ کرایہ دار پر نہ مالک مکان پر، بلکہ وہ مالک کسی کے ہے، زمین کی زکوٰۃ زمین
پر ہی نہیں ہوتی، کیوں کہ اس کا قبضہ نہیں ہو رہا تو زمین پر ہی نہیں اس لیے کہ اس کی ملک نہیں تو ملک، مہر جو
ملکیت اور قبضہ کے مجموعہ سے وجود میں آتا ہے وہ کسی کے حق میں موجود نہیں، نہ زکوٰۃ کا موجب کسی پر
نہیں ہوگا :

”والحق سرحدت بعد قبضہ دای، یعنی اگر قبضہ و ملک الیہ نہ والحق“

شیر ز اور بوند شش کی زکوٰۃ

تھائی پنہیوں کے شیر ز پر زکوٰۃ واجب ہوگی، کیوں کہ شیر ز کہنی میں لگے ہوئے سال تجارت کا ہی حصہ ہوتے ہیں جس طرح دوسرے اموال تجارت زکوٰۃ کا مل ہیں اس طرح شیر ز بھی ہیں ان پر بھی زکوٰۃ نصاب کی مقدار کو پہنچنے کے بعد یا اپنے دوسرے مالوں کے ساتھ ن کر واجب ہوگی، شیر ز کی مالیت کا تعین ادا لے لک کے وقت بازار کے بمقابلے ہوگا، کیوں کہ زکوٰۃ اصل مالیت اور مبالغے کے مجموعہ پر جاری ہوتی ہے۔

بوند شش ایک قرض ہے جو مالک اپنے اعتبار سے کسی کمپنی یا حکومت کو دیتا ہے اور یہ قرض دین قوی کے قبضے سے ہے اس لیے تمام سالوں کی زکوٰۃ واجب الادا ہوگی، چاہے تو اپنے ذمہ مالوں کے ساتھ سال بسال دینے میں یا بوند شش کرانے کے بعد کسی گزے ہوئے سالوں کی اکٹھا دیں۔

نصاب زکوٰۃ

چاندی اور سونے کے نصاب وہی نصاب فیہ تسلیم کیا جاتا ہے جو انصاف اور بعض عرب علماء جیسے علامہ یوسف قرضاوی اور امام عبدالعزیز ابن ابی اور دوسرے لوگوں نے بھی اس زمانہ میں سونے کے نصاب کو اصل قرار دیا ہے، استاذ ابو زھرہ، غلاف ابو محسن کی محمدی رائے ہے، علامہ یوسف قرضاوی تحریر فرماتے ہیں کہ بھاری رائے میں سونے کے نصاب کو صحت حاصل ہے، یعنی برآمدات و تجارت قوی ہے، ہم دیکھنا اموال کے نصاب کے ساتھ اس کا خلاف کہتے ہیں تو موجودہ زمانہ میں سونے کا نصاب ہم ان سے قریب تر دیکھنا چاہیے، ان کا پانچ، اونٹ، چالیس گریوں کی قیمت تقریباً چار سو دینار ہوتی ہے، چار سو دینار ممکن ہے کہ نقد کی اتنی قیمتیں مقدار پر رکھنا چاہئے، جس سے ایک گری بھی خریدی جاسکے، علامہ یوسف قرضاوی کی اس دلیل سے میں اتفاق نہیں کرتا، کیونکہ ان کے حکم میں چاندی بہت سستی ہو، اور گریاں بہت مہنگی ہوں لیکن ہمارے حکم میں سارے سالوں تو وہ چاندی تقریباً پانچ سو دینار کے برابر ہوتے

ہیں درانہ آپ میں دس دریاں۔ ساری زبردگی نہ گنت ہے لہذا پڑھائی کو سب رکوع کے مستند میں مل
 حیثیت آج بھی حاصل ہوگی۔

مصارف زکوٰۃ

رکوع کی دانسی لگی کے یہ خوشگس سود میں غریب کی گئی ہے وہ بہت موزوں در واقعہ کے مطابق
 ہے مہم ہے کہ در سر کا ساز و قربان ہلکی خدمت یا متعلقہ متعلق امور پر نفع ہے جس نے اسے نہج کو
 ۱۔ ہر تفسیر کتابت اور خزانہ یا بیگ دیگر اس سے وصول کر جائے، سہتر ہے کہ وصول کی جائے
 دانی رقم سے کس میں روپے نہ ہوں بل کو دیا جائے تاکہ اس طرح بیگ کا اہل ہو اور میلہ منیک سے
 نجات ملے۔ اگر یہ رقم اس میں کریم کو زکوٰۃ دیے والوں اور مدارس کے اسباب اہتمام و دلوں
 انصاف طور پر اپنے اپنے فرائض میں سے بڑی الذمہ ہو جائیں گے۔

۲۔ سفر۔ جو میں بیس کا حصہ ہوتا ہے جس کو سفر میں ملے وہ بھی ہے جس کو سفر میں ملے
 و موقوفہ ریافت۔ اس پر جو سفر سے اس میں ملے اس میں ملے اس کی مراد ہے۔

تھوہی بی سہلہ الہام لہذا اہل صدقات

۱۔ اس کے ذمہ داران، اس میں درج ہے کہ اس میں ہر شخص کو غریب وصول کا اختیار ہے جس میں
 سفر کے قریب و دور کے سفر میں دو صورتیں ہیں۔ پہلی دیگر کام سے والے مدارس کی حق باقائدہ ادا
 خود پر غیر ملکی زبان۔ اس میں اس سے بھی کوئی کام لیا جائے ہے تو کسی کو وہی کوئی کر دی جائے
 جہاں وہ اپنے کام کے قریب سے اس میں شہادہ دینے کے لیے مراد ہو لیات، مثلا سفر کرنے اور
 انصاف و راز و دیر دے سکتا ہے اس سے آمدنی میں اضافہ کا امکان بھی کمال رہے گا اور یہ اس کی
 نہیں پیدا ہوگی بیش پروردہ اس سے نہیں اتفاق نہیں، اگرچہ خود وہ حالت میں ہر کار و بار میں کہیں کہیں
 جو حالت اس سے حاصل کرتا ہے اس میں لے کر کار و بار نہیں دیا جاسکتا، لیکن اس حالت سے دوسری
 بے قیدیاں پیدا ہونے کے خدشہ، اس میں بیش کی جائز ہے ہر صحت سے بڑا سند اس کی تجدید
 کا پیرا دہا، اس میں جو اس میں بھی نہ دیکھ سکتے اس کے سفر کا کام نہیں چلے گا مادہ ہے
 مدارس میں یا نہ سند بیش اس میں پیدا ہوگا۔ اس کے متعلق ہو سکتے ہیں۔

فی سبیل اللہ

فی سبیل اللہ کے موضوع پر بیسی تفسیر کی ضرورت نہیں محسوس ہو رہی ہے۔ قرآن کے اولین مطلب، حضرت صل اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب ہیں ان کے علوم کے امین اور حافظ تابعین اور تبع تابعین ہیں، یہ دنیا اور دار مٹھو دلیا، الخیر میں چیز پر متفق ہیں اس سے تجاوز کرنا ایک بڑے خطرہ کا پیش قدمی ہے آج ہم میں قوی خبیثہ انہی کا فقدان ہے۔ آقا شاہراشہ فی سبیل اللہ پر ایک بندہ علم و فضل ہے اور اسے ختم کر دیا گیا اور وہاں درجہ عین کی جگہ سے محروم کیا گیا۔ نو کس و اکس فی سبیل اللہ کے نام سے صدقات کھائے گئے اور معمول کے فوہرہ کر کے گام۔ سستی افزہ با اور دلہ کے بے آج بھی راستے کھنکھتے ہیں اور جو دلی دارہ کا ذائقہ تھکا کر رکھ دیا ہے، اللہ بولی اس کی کفالت فرما رہے ہیں، پہلے کے متوالین کبھی فریادہ دار رہے اپنے اپنے کاموں میں لگے ہوئے ہیں، لیکن اس اور اول کی ضروریات کو سامنے رکھ کر اگر فی سبیل اللہ میں وسیع کی جاتی تو بدینت اور مزید غلام اس کا غلام استعمال کریں گے۔ آج بھی کرتے ہیں لیکن چھپ کر اور عسکر کی تصدیق کے بعد علی الاعلان کریں گے۔ اس لیے فی سبیل اللہ کے بارے میں میرا موقف وہی ہے جو میرا اور تابعین اور ائمہ مجتہدین کا ہے۔

(فقط واللہ اعلم بالصواب)

نصاب زکوٰۃ

اس ————— مولانا محمد امجد علی قادری: مدرسہ احمدیہ ادا بکر پورہ، ضیاع ویشی

نصاب زکوٰۃ کا قدر مشترک نما اور بالادواوی ہے اور معارف میں جوہر متعلق کا قدر مشترک پیوری و بالادواوی ہے۔ اس لیے اس نصاب کی تعیین میں دونوں کے مقدار کا رعایت ضروری ہے کہ شریعت کا مشناجک و بالادواوی و بالادواوی پر غیر مشروط ہو بلکہ جو بھی نہ پڑے اس میں اور وہ ہے کہ انہ زکوٰۃ میں شخص و صنف و قنف و انواع و اشیا ہیں وہ کہ جسے کہ ہر قدر راہ و راست کی تعیین کر دی گئی ہے۔ جس کا موجودگی میں اس نصاب صاحب نصاب نہ ہو ہر در سمجھا جاتا ہے۔ اور ان میں سے کئی مقداروں کا ہونا یہ دیکھا جاتا ہے۔ یہاں اس میں بیان کیا جائے کہ انہ زکوٰۃ میں ہے۔ وہ موقع ہے کہ ہر قدر زیادہ کافی ہے۔ اگر غرض شہد کہ نصاب ایک لک اعلیٰ حد تک پہنچتا ہے۔ اس کو زکوٰۃ کی اس قدر مقدار و مقدار میں کی جائے گی۔ ورنہ ہی صحیح رہا جائے گا۔

نصاب نصاب کے قدر مشترک و بالادواوی ہے۔ اگر لک میں سے کوئی ایک لک نصاب کی مقدار تک پہنچے۔ انہ زکوٰۃ میں ہوں تو اس میں کیا کیا جائے۔ نصاب میں اصل کی رعایت کی جائے اور تقویم میں کے مطابق رہا جائے۔

اس میں ملے میں راہ و بالادواوی و بالادواوی ہے۔

————— یہاں کہیں نصاب اور نصاب میں فرق کی رعایت کی جائے گی۔ اور دیکھا جائے گا کہ نصاب کا نفع مفق نہ ہو۔ اور نہ کوئی چیز ہے۔ اور نہ کوئی چیز ہے۔ اور نہ کوئی چیز ہے۔

”ہو بہ بصرہ نفع ہمساکین نصبا طالع المصنوع“ ۱

فرالدین عثمان بن علی زلمی کہتے ہیں،

”وہشیر مہما لانتع ابھما گان انتع ہمساکین“ ۲

فلوئی ہندو میں ہے،

”بج ان یکنو النجوم بملھو انتع لفظہ غدا و مر و احآ ۳

۲۔۔۔ دوسرا مول یہ ہے کہ غزیر میں غزیر کے باوجود انھیں اس کا ہوگا، جس سے نصاب کی تکمیل ہوگے۔۔۔ بتایہ میل ہے،

”لا بد ان بقور ما یصلح مصباحی لا قور ما لا راحہ نسیع مصابا و لا قور ما

بالذہب لا یصلح نصبا بقور بالدرہم والکس کلا ۴“ گے

بحمد الائی میں ہے،

”ولی انتہایہ لوکان تقویۃ ماحد النقدین ہشہر منصاب و بالہر لا خانہ بقور ۵

مصا ہشہرہ انصاب بالانفاق فقد کرب فی الظہیرۃ و حل لہ عبد استعلا ۶

ی قور بالدرہم لا یصلح فیہ لکوفہ ی قور بالکتابیر نجب فصد الی صبیحہ بقور

مصا یصلح یہ سرگودہ و ماحد حاجۃ العشر و صد احلیہ ۷“

اور آخر میں ماری کثرت کا غور کرتے ہوئے کہتے ہیں،

”ما حاصل اس لہ صہ تطبیروا الا ان یصلح بلمدھ مصابا نصیب ہشہر ۸“

ما یصلح مصابا ۹

درنستار میں ہے،

”و موطع ماحد مصا نصبا ہون لآہر نقب ما یصلح بہ ۱۰“

صاحب دایۃ اور کچھ دوسرے فقہاء کا زبان یہ ہے کہ یہ دونوں اہل الگ الگ نہیں بلکہ

۱۔ ہدایۃ باب (کذا الاموال ص ۱۱۱) ۲۔ تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق، المجلد ۱ ص ۱۱۱ ۳۔ فتاویٰ ہندوستان، ۸۱۔ گے

۴۔ سایہ علی ہاشم ہدایہ ۱/۱۵۵ ۵۔ بحر الرائق ص ۱۱۱ ۶۔ درمستار، ۳۱/۲۔

۲۔ حرمت زکوٰۃ کے لیے کسی بھی نصاب کی مقررہ و متعین حدود و مقدار کا مالک ہونا کافی ہے، خواہ ملک ملک مختلف قیمتیں دلی کا مالک ہو جو نصاب کے حد تک پہنچ سکتے ہوں، یا انکوئی طور پر وہ اتنی مالیت ہی شرائط کے ساتھ رکھتا ہو جو وہ ب زکوٰۃ کے لیے کافی ہوں، بہر صورت واقعی اور معنی میں نصاب ضروریہ بنائے گا، زکوٰۃ لینا اسی لیے مسلم ہوگا، اور زکوٰۃ دینا واجب۔

درمستار میں ہے،

”ولا یموت، الذی کوا فی نفسی بطل شد و نصاب۔“

”و فی الصانیۃ ولا یزید مع۔“ کوۃ فی من عند نصاب بعد الاکان من الخفود اور

سواء انما یزید من

هذا ما ثبت فی وجہ نص، اسلما

نصاب زکوٰۃ

عنہ ————— مولانا الفضل حسین (مدظلہ العالی) —————

اس زمانے میں جب کہ چاندی سونا کے مقابلے میں بہت ہی کمتری اور سونے کی قیمت بہت زیادہ ہے، لہذا نقد روپیہ مال تجارت و فیض چاندی کا نصاب تو جلتا رہتا ہو جائے گا اور سونے کا نصاب کافی بھاری تجارتی مال کے زیادہ ہونے پر تیار ہوگا، کتب کا وہی میں اس کی تصریح موجود ہے، کہ مال میں زکوٰۃ واجب ہونے کے لیے وہ نصاب معجز ہے جو بیع الفقراء ہو اور ظاہر ہے کہ چاندی کا نصاب جلتا رہتا ہو جانے کی وجہ سے غیروں کے لیے زیادہ بھاری محسوس ہے لیکن اگر ساڑھے ہاون (۵۵۰) تولہ چاندی کے بقدر مال جب کہ سال گزر گیا ہو اور ضرورت اعلیٰ سے فارغ ہو، زکوٰۃ واجب ہونے پر غیروں کو نفع پہنچے گا، برخلاف سونے کے نصاب کے کہ اگر اس کا اعتبار کیا جائے تو بہت کم صورتوں میں (یعنی جس کے پاس ساڑھے سات تولہ سونے کے بقدر مال ضرورت اعلیٰ سے فارغ ہو اور اس پر مال ہی گزر گیا ہو) زکوٰۃ واجب ہو سکے گی، لیکن اگر ساڑھے سات تولہ سونا کی قیمت آج کل کے نرخوں کے اعتبار سے تقریباً بیس ہزار (۲۰۰۰۰) روپے ہوگی، پس اگر سونے کے نصاب کو اصل قرار دیکر اس کا اعتبار کیا جائے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ جس شخص کے پاس بیس ہزار نقد روپے ضرورت اعلیٰ سے فارغ ہو جائیں تو اس کے بقدر مال تجارت ہو اور اس پر سال بھی گزر گیا ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی جو غیروں کے لیے کسی طرح بھی نفع بخش نہیں ہے، اور اگر چاندی کے نصاب کو اصل قرار دیکر اس کا اعتبار کیا جائے تو تقریباً بیس ہزار نقد روپے یا اس کے بقدر مال تجارت ہونے پر زکوٰۃ واجب ہو جائے گا، پس

اس وقت ہے جب کہ سون چاندنی دونوں برابر ہیں (یعنی نفع درخار برابر پانچ و چھ کے برابر لیکن اگر دونوں کے درمیان تفاوت ہے تو پھر تقیار نفع کا ہوگا۔ (ای سمع الحقیر لا ینفع المصلح المصلح الیہ)

قال وکذا ینفع به استویا فقط واما اذا اختلفا قوم بالانفع

مما ینبہ بحسنہ کی نفع ان نفعوں میں فرونی ہے

ولی مرسوم بعد از اجماع نصاب وین او نصاب قال بعد از اجماع ریح المشرقی مرسوم

تجربہ اذ ملکت مملکتا من بعد ما و قال بعد مدۃ بطور اشتغال بقولہ وریق نفع

انسانہ معینین مشاء قومیا بالفضۃ وای مشاء بالانصب لأن المصلحین فی تقدیمہ

قیمہ لا تشاہا بہما سوا ولی الیہ ہذا لو کان تقویہ باحد النفعین یشترک النصاب

والتحریر لا غلبہ بطور مدۃ بما یشترک بہ النصاب بالانصاف لہ

بہر حال اصل مذہب فقیر کا ہے یعنی نصاب چاہے ہا ذی کو فروس کر اپنے مال کی کوۃ
اواکے چاہت تو سونے کے نصاب کو ان زر کوۃ اواکے لیکن پھر نصاب اس وقت تک ہے
جب کہ نصاب دونوں نقدوں سے بن جائے اور اگر نصاب کسی ایک سے بنتا ہے اور دوسرے سے
نہیں بنتا تو فقیر ذی نصاب سے متعین ہو جائے گا۔ میرا اس کی تحریر اور نفع کی عبارت سے آپ کی
ہے۔ مما ینبہ بحسنہ کی اس وقت پر اس کی نفع تکس علاقہ کی فرونی ہے

فما یصلح من مذهب غیرہ ان لا یصلح ما یصلح لیسانہین مضرہ بہ مصلح صلی

وہو سوا من قال بطور لا ینفع ولد اقل فی عہد ہذا و تصیر الان نصاب تقویہ ما یصلح

مساہا :

انفع کی تفسیر متفق ایک بزرگ درخت کا گی گرا ہے کہ اگر قدرین میں ایک کماۃ تقویم
سے مال نصاب تک پہنچتا ہے اور دوسرے سے نصاب اور خمس تک پہنچتا ہے تو ایسی صورت میں
انفع بر دو مری صورت ہوگی۔ کیوں کہ خمس نصاب سے کم ہیں امام ابو حنیفہ کے نزدیک واجب نہیں ہوتی
لیکن جب خمس نصاب جتنک نصاب ہو جائے تو اس پر زر کوۃ اس اعتبار سے واجب ہوگی۔ پھر

ہی کو داپس کرنا کسی غریب کو دے کر بری الذمہ ہونا واجب ہے ہر مومن کی زکوٰۃ کی کی بحث۔ زکوٰۃ تو ایک قسم پر ہے اور مالِ حرام شرعاً کا عدم ہے، کیونکہ وہ غاصب ہے آج بھی مالک دہی ہے جس کا مال لیا ہے۔ یہی ہے غاصب کا قبضہ ہے حکیت جیسی ہے، زکوٰۃ کیسی؟

۱۔ اگر حلال مال، حرام مال مخلوط ہے تو حلال کا صاب کر کے زکوٰۃ دے گا۔ ورنہ تجزیہ کرے گا، جیسے بھی کرے۔

۲۔ حرام مال کی کثرت و قلت یا غیر کا کوئی اعتبار نہیں کیونکہ وہ حرام ہے تو شرعاً کا عدم ہے، اعتبار کیسے ہوگا۔

۳۔ اگر حرام و حلال میں تیز مشکبہ ہے تو زکوٰۃ کا سوال ہی کیوں پیدا ہوگا ایسی کٹائی والے کے یہاں۔

مشکل۔ جو رقم دیا گیا ہے وہ ملک آپ کی ہے مگر قبضہ مدیون کا ہے اب مگر دینے کا ثبوت ہے اور مدیون کو انکار نہیں ہے تو داپس کے بعد پوری مدت کی زکوٰۃ واجب ہے اور اگر ثبوت کم ہے یا مدیون کو انکار ہے یا مال مفقود ہے تو شرعاً وہ مال غنما ہے، حدیث میں ہے "و زکوٰۃ فی الغنم" اب اس کی زکوٰۃ اس وقت واجب ہوگی جب وہ دین داپس ہوگا یا مال نہ ملے گا اور اندر سر تو واجب ہوگی، یہ شرعی رحم دلی۔

۱۔ مدیون کے مال مشکل سے وہ گناہ گار ہے اس کے انکار سے آپ پر زکوٰۃ لازم نہیں ہوگی کیونکہ قبضہ نہیں ہے اور ثبوت بھی کمزور ہے، اصول زکوٰۃ کے بے حکیت اور قبضہ و رول، غنما ہی شرطیں ہیں، وہ دونوں ہی کر حکیت اور ہوگی۔

مثبت۔ پہلا مسئلہ میں آپ کی تولا ہے جو رقم براہِ ہوند ہے وہ آپ کی ملک ہے مگر قبضہ نہیں ہے، قبضہ سرکار کا ہے لہذا اس کے بعد ہی قبضہ ہوگا اور زکوٰۃ ہوگی، پوری مدت کی زکوٰۃ۔

۲۔ سرکار نے جہاد تم کے ملنے کا وعدہ کیا ہے وہ نہ آپ کی اب ملک ملک ہے نہ قبضہ، اب ہوگا تب زکوٰۃ شروع ہوگی، اور حلال مال کے بعد ہوگی۔

۳۔ اور سود کی جو رقم ملے گی وہ آپ کی ہو نہیں دے سے غریبوں کو تقسیم کر دیجئے ہرگز نہ رکئے زکوٰۃ کا سوال ہی نہیں، کیوں کہ مالِ مسواہم کا عدم ہے۔

ششم۔ اپنے لیے بھوک کے لیے پیسے، اوشے، بچانے کے وہ مسلمان جو ہر موسم کو حاصل
سکیں۔

ہفتم۔ بچوں کی پڑھائی یا تربیت کے مسلمان اور صاحبِ مسلم ہو تو اچھی لائبریری کی خدمت
ششم۔ اس پر کسی کا فرض نہ ہو، اتنا فرض جو اس کی بہت کی رقم کو منہا کر دے یا نصاب
نہ پورا کرنے دے۔

ہم۔ ان تمام ضرورتوں کو پورا کرنے کے باوجود اگر بہت کی رقم ہے اور وہ رقم چار
سال تجارت میں یا بینک میں یا خوری میں یا کہیں محفوظ رکھی ہے، اور اس کی مقدار نصابِ زکوٰۃ کے برابر
ہے تو اس کی رقم پر ۲۰ فیصدی زکوٰۃ واجب ہوگی کہ کسی مستحق کو دیدی جائے۔

چوتھی شرط اور دینی سے محفوظ ہونا

ترجمہ: اس کے لیے مدتِ زراعت میں ہے وہ اگر ایک لاکھ کہے تب بھی زکوٰۃ واجب
نہیں ہوگی۔

عد۔ جو فرض لیا گیا ہے اس سے عاقبت اصل پوری کر رہا ہے اگر اس کے پاس
کروڑاں پر روپے نہ رہے تو بہت کی رقم کے غیر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

ب۔ قبضہ ہی اور کارخانے کے لیے جو فرض لیا گیا ہے وہ فرض اگر تجارت کی حالت
میں نہ رہے تو زکوٰۃ واجب نہیں، اگر بہت اس سے فاصل ہے اور حداب کے برابر ہے تو واجب ہے۔

۱۔ اگر کاروبار کی حالت نہ کروڑ ہے اور فرض اگر بہت عاقبت اصل سے فاصل
ہے تو زکوٰۃ واجب نہیں، صرف اس وقت تک قطعاً اور اگر ایک کروڑ میں لاکھ کوئی کوئی نہ گاہ
پر نہیں لاکھ کی حالت بدلنا ہے گا۔

۲۔ اگر ایک روپیہ لگات ہے اگر ایک روپیہ کوئی زکوٰۃ نہیں، دو روپیہ اور
اس کا سود اس کی بہت کوئی نہ گاہ بہت کا سود ہی نہیں ہوگا اس سے فنی نہیں ہوگا۔

۳۔ اگر ہاں نہ ملے، گت ہے اور ایک کروڑ فرض وقتاً اور دوسے اس کا کارخانہ
کمان در عائد کوئی محفوظ نہیں رہے گا بہت اس پر رقم کہے اس کا دار فقیر ہو۔

کمپنی اور کارپوریشن پر زکوٰۃ

زکوٰۃ کے خالص وہ مسکن ہیں جو مالک نصاب ہیں، اس لیے کمپنی کو آپ لوگ ایک کروڑ کی لاگت سے چلا رہے ہیں، اس کے من معروض کے حصے، جس انداز کی رقم نصاب کو پہنچ جائے گی، جس پر زکوٰۃ واجب ہوگی، مشترک سرمایہ پر زکوٰۃ نہیں ہوتی، ذاتی مال پر ہوتی ہے۔

اہم اصول

۱۔ زکوٰۃ کا مدار ملکیت پر ہے جو ذاتی ہو، آپس انداز ہو یا ضروریات سے فارغ ہو، اور پورے سال کا ہر موسم جیل ہوگی، جو ہر جی موجود ہو اور آپ کے قبضے میں ہو۔

۲۔ میرے جو اہل بیت اگر اس تجارت میں تو ملکیت پر زکوٰۃ ہے، ورنہ کوئی زکوٰۃ نہیں۔
لَا تَقَالُ مَتَلُ اللّٰہِ فَعَلِیْمٌ وَاسْتَفْزِ

موال تجارت

سنا چوراہا کو آپ کی دوکان میں جو مال ہے اس کی لاگت پر زکوٰۃ ہوگی، ہر عیب و خرابی نہ کہ نو پڑنے والے گا، لاگت یا قرض، بھجوا جائے۔ انعام و دولت ہیں، ہونے کی لاگت والا مال ہے اس پر زکوٰۃ ہے۔

۱۔ آپ کی لاگت یعنی ہے اس پر زکوٰۃ ہے، فوہ نہ کہ بویا پکڑ کر بیس بیٹھ ہوا بیس مالیت۔ اس کی شوک باخود، وقت کا نہیں، کہ جتنے ہیں وہ مال ہر بروی کے بعد آپ کو پڑا ہے اس لاگت سے اہل نکال کر زکوٰۃ دی جائے گی، ہر اس اہل کو دیکھیں، بیع کی بیہو مالیت میں۔

۲۔ جو زمین کا کاج کر رہے ہیں، سال ختم ہونے پر یعنی زمین ان کے قبضے میں ہے، اس کی لاگت والی اہل پر زکوٰۃ ہوگی، کیوں کہ اس کے قبضے میں دی ہے، قوت خرید سے مراد کو، غنت ہے، بیع کو نہیں، یہ مالہ صرف، بیع کی ذاتی بیعت کا ہے، جو اس وقت موجود ہے۔

مصلحت کی زکوٰۃ

۱۔ آپ نے کسی کہنی کے جو حصے خریدے ہیں وہ آپ کی ملکیت میں مگر آپ کے قبضے میں نہیں ہیں، بعد اس پر زکوٰۃ اس وقت واجب ہوئی جب وہ حصہ واپس ہو گا یا اس کا بدلہ یا نفع ملے گا تو جتنا حصے میں آئے گا، اتنی رقم اگر نفعات کے برابر ہے تو زکوٰۃ دینا گئے درجہ نہیں۔

۲۔ مصلحت کی نوعی قیمت آپ کو مل جائے گی، اس کے تناسب سے زکوٰۃ ہوگی اگر آپ کی رقم پر زیادہ ملی تو یہ دیر فرق ہو گا کہ مصلحت آپ کے مل چکی ہے اور اس کی کمی بھی کام میں نفع نقصان ہو گا مگر اس کا مقصد رقم کی واپسی پر ہو گا، چنانچہ ہمیں کاسکسٹل اور لندن کے بینک کاسکسٹل گواہ ہے کہ مصلحت کا، غلبہ اس وقت ہو گا جب وہ حصہ دار کے قبضے میں آجائیں، یہ اصول بہت وسیع ہے۔

باند

جس رقم کو میں نے دیا ہے وہ بینک نے یا سرکار نے مجھے مدتی باند عطا کر دیا ہے یہ باند فوٹ نہیں ہے، نقد نہیں ہیں، بلکہ سرکاری رسیدیں کہ تہہ رادل بعد سے، مابین اس لیے وہ رقم جو آپ کے قبضے میں نہیں ہے، اس پر آج زکوٰۃ واجب نہیں، اس وقت واجب ہوگی جب باند کیش ہو جائے گا اور ان تمام سہولتوں کی واجب ہوگی، جسے سال سرکاری قبول میں وہ رقم رہی ہے، وہ وہی ہے کہ ملک نام نہیں کیونکہ نقد نہیں ہے، اور چونکہ آپ کے پاس بھی رسید ہے، اور سرکار کو لکھا نہیں، اس لیے وہ غلبہ رہی ہیں ہے اس لیے برومی مدت کی زکوٰۃ ہوگی۔

نصابِ زکوٰۃ

سوالات کے جوابات

شرعا چاندی اور سونا دونوں ٹمن ہیں اور آپ کے ماننے زمانے کا اس پر کوئی اثر نہیں ہوگا۔ وہ ٹمن ملتی ہی رہیں گے، اس لیے :

الف۔ اگر کسی کے پاس صرف چاندی ہے تو ۲۰۰ درہم سے نصاب شروع ہوگا جہاں تک پہنچے نصاب تک ہے گا۔

ب۔ اگر کسی کے پاس صرف سونا ہے تو ۲۰ مثقال سے نصاب شروع ہوگا جہاں تک پہنچے۔

ج۔ اگر دونوں میں سے کسی کا نصاب مکمل نہیں ہے تو دونوں کو وزن یا قیمت کے لحاظ سے دیکھیں گے۔ اگر کوئی نصاب مکمل ہو جاتا ہے تو زکوٰۃ واجب ہوگی، پس تو نہیں ہوگی۔

د۔ یہ مال تجارت تو اگر کسی تجارت کے پاس اس کی حاجت امداد سے فاصلہ ہو جائے تو ۲۰۰ درہم سے زائد ہے تو وہ ملتی ہے اس پر شرائط کے بعد زکوٰۃ واجب ہوگی، لیکن اگر مال تجارت کی قیمت ۲۰۰ درہم سے کم ہے تو وہ مسلمان شرعاً فقیر ہے زکوٰۃ اس کو دینا جائز نہیں ہے، اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

ہ۔ ایسا اس لیے ہے کہ غیروں کے لیے یہ عقیدہ ہے کہ چاندی کا نصاب مان لیا ہے ورنہ سونے کو گوارہ بنایا جائے گا، تو تاجر اس کو ضرور ذبح درج ہوئے گا، مگر غیروں کا نقصان ہوگا اور یہ فرق صرف امتداد کرنے میں ہے کہ کہاں سے شروع کیا ہے ورنہ نصاب شروع ہو گیا تو ہر مالک نصاب دوسرے کے برابر ہے۔

و۔ سونے چاندی کی زکوٰۃ کا مسئلہ ہر مسلمان سے متفق ہے خواہ ہماری کج ترائی

فی سبیل اللہ

فسرین، کتاب الی ذلک مدونہ فی درہندوں کے نامہ انکاس کے گویا ہے، فسرین نے
میں بات و معاملات اور زندگی سے مختلف شعبوں کی قیمت کے لیے معلوم میں وضع کی ہیں۔ آپ ان اصطلاحات
امتیازی میں اس کی قیمت سے نہیں کر سکتے، اس وقت کے فہم دوروں سے کر سکتے ہیں۔

۱۔ فی سبیل اللہ قرآن پاک معلوم کی لفظ ہے، سوال یہ کہ اس سے حکم کشتا
کیا ہے یا یہ سبب تکمیل کی مشابہت کا نام نہیں ہے۔ وہ ہے کہ مد کی مشابہت معلوم ہوگی تو خود قرآن سے ہوگی، یا
بوجہ سے معلوم ہوگی مدت مد یہ کہ میں بزرگ کی زبانی معلوم ہوگی۔ — ہاں اگر ان میں سے کسی سے
معلوم ہو تو تفسیر کرنا ممکن نہیں، برعکس، غادر یا احمق کے ذریعہ اس کی تاویل کر سکتے ہیں، تفسیر نہیں کر سکتے
میں۔ — یہ بات دلیل کی اس لیے کج بحث نہیں کہ تفسیر و تفسیر اور جب خود منظور سے تفسیر و تفسیر
وقت کیوں کرتا کا ہر مذکر، غرض، معمول و رذائل ہے۔

۲۔ — یہ لفظ ان قرآن کریم میں کئی سببوں سے استعمال ہوا ہے کہ یہ بڑا ہے
میں بات عام مفسرین کہتے ہیں اور خود مفسرین نے کئی سببوں سے کہہ کر واضح کر دیا ہے کہ فی سبیل اللہ
کا ترجمہ اللہ تعالیٰ کے لیے ہے۔ — یہ زبانی میں منظور کا شعور مدنی ہے کہ انگلی نہی ہو گئی تو فی سبیل اللہ
فرمایا،

”ان امت الا سیۃ دینتہ“ و فی سبیل اللہ صالحیت

۳۔ — ان ہی دوزخ سے مجبور عقبہ، نے فی سبیل اللہ سے مراد عبادت کیا ہے در بعض
امدادیت کے تقاضے سے، نہ کہ یہ جیسے حضرات نے کج گوئی فی سبیل اللہ میں صرف، اس دوسرے داخل کر دیا
ہے کہ ان کے نزدیک منظور سے ثابت ہے، و یہی ہو سکتا ہے کہ تصور نے کج گوئیوں کا جب و
فرمایا ہے۔

اقتصروا على كل خيرة من سبله اسحقى فضل الفقائل في خيرة عمر
 بعض الفقهاء انهم اذوا حروف الصدقات الى جميع وجوه
 انما يرمى بكثير الموقوف - سواء احصوا زعموا المساجد لأن
 خولده في سبيل الله عام في كل

ان کے علاوہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اور نواب صدر علی حسن خاں صاحب
 موجودہ دیر کی تحریر میں بھی ارادہ ہوا ہے کہ ثبت زکوٰۃ اما صدقات دینا فقہاء صبر کے لیے خوب
 لیکن یہ مصدق نہیں بلکہ ضافی ہے اس کے علاوہ فی سبیل اللہ بھی عام ہے اسے محدود نہ کر کسی
 دین کو بنیاد پر کیا جائے۔

بہرحال میری رائے ہے کہ آج کا دوسرا اس بات کا مستحق ہے کہ اس طرح کے کاموں میں زکوٰۃ و
 صدقات دینے کی نہیں صرف کی جاسکتی ہیں اور اگر کام بہتر ہو کر اس رقم کے بغیر بھی چلی سکتا ہو اور زکوٰۃ
 کی رقمیں ملنے سے بچا جاسکتا ہو تو احتیاء اس میں ہے کہ اس سے بچا جائے۔

وَاللّٰهُ اعْلَمُ بِعَمَلِهِ اَتَمُّ وَحَكَمُ

سوالنامہ کا جواب

ان مولانا عبد القیوم صاحب دہلوی

ملک تام سے متعلقہ سوالات کے جوابات

۱۱) جس مال تجارت کی قیمت دے دی گئی ہے، لیکن اس پر بھی مشتری نے قبضہ نہیں کیا ہے۔ اس میں پیشگی دائرہ قیمت کی زکوٰۃ بائع پر۔ جو اس کا مالک ہو گیا ہے اور قبضہ بھی کر لیا ہے۔ واجب ہے، لامہا مملوكة ملکاً صیداً۔

اور وہ خریدار ہوا مال تجارت جس پر مشتری نے ابھی تک قبضہ نہیں کیا ہے صحیح قول کے مطابق مشتری قبضہ سے قبل اس کی زکوٰۃ واجب نہیں ہے، اور قبضہ کے بعد اگر اسے ہوتے سال کی زکوٰۃ بھی واجب ہے۔

وذكر في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تبيعوا ما لا تملكون

الملك ما قهر والصحيح انه يكره ما لا يملكه من غير ان يملكه من غير ان يملكه

بذرة ثمانية عشر وقد امكنه اربعة اشهر على امره فنهضت عليه

بأنه على السحاب بالمشاء التمكن منها ٥١ . فعلى هذا فربما لا تجب

الزكاة معها قبل قبضه واما بعد قبضه فتجب كانه يملكه

كالدين الفهمي ٥٢

۱۲۱) کرار کی مد میں دینی جہتی پیش قدم کا شرعاً الگ مکان الگ ہو جاتا ہے، لہذا اس نے جو کرار کی پیش قدم وصول کی ہے اس کی رد کو اس الگ مکان پر واجب ہے۔
اس لیے کہ اس کا قبضہ بھی ہو چکا ہے اور وہ الگ مکان اس پیش قدم وصول کردہ رقم کا الگ ہو گیا ہے جیسا کہ حسیہ ذیل جزیرے سے ظاہر ہوتا ہے:

”رجلی لہ الفدورہم لافلواہ عیوہا استاجروہا اذاعشر ومنیر
لکد سنۃ ماء نہ فاع الرأف وتم یکتہا اعشر مضت اسرہ و
اذ دارم یوہ الاخرہ رکتی الاخری السنۃ الاولی عن تسع ماء و
الغنیۃ عن ثمان ماء لا وکذا تسنۃ الاولی بمسقطہ کل سنۃ
رکۃ ماء احرن فدا وجب علیہ بالسنین الماضیۃ لانه ملک الرأف
بانعجل کلہا نادایم یظم الدار ایہ سنۃ انقصت الاحاق فی
العشر لانه استہلک اعتقد علیہ قبل ان یسلم فزال من
ملکہ ماء و ما رخصہ فالی الفاین، کذا لک ولا لک
طری الاستاجر فی سنۃ الاولی واثانیۃ منقصان لصابہ فی
الاولی و لیس لم تعد ای حرا بر لثانیۃ مع“ (۱)

قرآن میں ان رقم پر بنیے ہوئے ہیں۔ ان کی رد کو تو راہین پر ہوتی ہے نہ زمین پر، لہذا اوپر مذکور
کی رقم رد کو نہ ہو جب الگ مکان یا کو نہ ہو جب سے، اور نہ کرار و جو پر واجب ہے؛

”ولا فی مہر و ہا قصہ عہ لعلی ان ترہدہ م ملک روضۃ
الاہلی الراعی لعدم احیہ و ذل استبدہ الراعی لای یزکی من المبین
الاضمیۃ و ہر مخصی قول، شایع قصہ قصہ“ و سئل عنہ قول یحیر
ومن موعی التوجہ النورہ و غایرہ واجبات لہ فی الدوس (۲)

۱) البحر الرائق ۶/ ۲۱۹ - وکذا فی عالمگیری ۶/ ۲۶۷

(۳) اوروں اور عمارتوں وغیرہ میں جمع ہونے والی رقم برزکوة واجب نہیں ہے۔
صدقات و اجیر میں عدم وجوب ظاہر ہے اس لیے کہ اگر خود معین کے پاس وہ رقم رہتی تو ان
برزکوة میں زکوٰۃ واجب نہ ہوتی اور عطیات کی رقم معنی کی ملک سے منسلک جاتی ہے اور مدرسہ
اور ادارہ کے ساتھ منقص ہو جاتی ہے۔

(۴) اگر وہ مال خاص حرام ہے تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ کیوں کہ اس کے مالک معصوم ہیں
تب تو واجب الربیہ اور اگر معلوم نہیں تو کل واجب التصدق ہے۔

”وفی رد المحتار: فی القنیۃ لمرکان الغنیۃ نصاباً لا ینزومہ الزکاة
لان اسکل واجب التصدق علیہ فلا یمید ایجاب التصدق بفضله اه
مفتی فی الہدایہ: ۱۷

لان المعصومان طاعت اصحابہ اور نعمتہم وحبہ وہ علیہم والواجب

التصدق بہ: ۱۷

اگر یہ حرام مال طلال، زمین میں منقوط ہو (خواہ باہم تیز مشکل ہو یا نہ ہو) تو دکھا جائے گا کہ اگر مال حرام
کی مقدار اس میں سے نکالی جائے تو بقدر نصاب پختا ہے یا نہیں، اگر پختا ہے تو اس مقدار باقی میں زکوٰۃ
واجب ہوگی، اگر نہیں پختا تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

”قلوا من سلطات عصبہ ما لا یحلطہ صار ملکاً لمحتی وجبت علیہ
الزکاة ودرت علی قول او حنیفۃ لا یحلطہ را حمہ بدالہم
عیرہ عمد استہلاک ہکذا ذکر واوہر مشکل لامہ
وکان ملککہ عمد فی حنیفۃ یا حلطہ فہو مشقول بالبدین والذم
انصرغ علیہ فیسی، لانجب الزکاة فیہ علی قولہ ایضاً ولہ اشرا
فی مبتدی بالمعجمۃ ان یسیرۃ اصحاب الاموال لانہ قبل الایراء مشمول
بالبدین وھو قید حسن بحب حفظہ: ۱۷

۱۵۱ امام صاحب رحمہ کے نزدیک دیون کی تین قسمیں ہیں۔ قوی۔ متوسطہ۔ ضعیفہ۔

دین قوی وہ دین ہے جو کسی مال تجارت یا سونے چاندی کے عوض میں کسی کے ذمہ واجب ہو اور دین قوی میں زکوٰۃ دین ہی کے ذمہ یا مال فیک کی وجہ سے واجب ہوگی، مگر اس کے لئے لازم اس وقت ہوگی جب کہ بقدر چالیس درہم کے وصول ہو جائے۔

”وفی الدر المختار، فتجب رکابہا اذا اتم بصاها و حال الحال لکن لا فوراً“

بہل عند قبض اربعین درہما من الدین القوی کفرص و بدل وصال

تجاری الخ ۵۷۱

دیون پر کسی حال میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی اگرچہ اس مال کو تجارت میں لگا کر فائدہ اٹھا رہا ہو۔

”و سببہ ملک مصاب حروف تاء فارغ من دین له مطالب من“

جہۃ العیادہ ۵۷۱

جس دین قوی کے وصول ہونے کی امید ضعیف ہو یا بالکل نہ ہو، قیں وصول دین پر اس کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اور وصول ہونے کے بعد سال گزرنے کے بعد (اگر دوسرا مال زکوٰۃ موجود نہیں ہے یا اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی، اور گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

”وسرکان الدین علی مفر منی“ و علی مفر او مفس او محکوم یا اطلاق

او علی حاجد علیہ ہیۃ و من محمد لأذکاة و هو الصحیح (المرقۃ)

دفن رد المحتار ۱۰ و المعامل مین اختلاف التصحیح ۶۱۔ و سببہ ایضاً

و قد صاویون الزکاة اختلاف التصحیح فیہ، مال سوجحتی الی هذا وقت

من فی ما ساقطو امیدی بالذس، سلاہ تہ لأیفہ الدائن علی غلیغیہ

منہ فہو بمنزلۃ المذموم ۵۷۱

دین متوسط جو مال تجارت اور سونے چاندی کے علاوہ مال کا معاوضہ ہو، اور دین ضعیف جو مال کا

معاوضہ ہو، جیسے دین ہر روز بالکل معاوضہ ہو جیسے صدقہ میراث و وصیت، دین متوسط کا حکم امام صاحبؒ سے اجماع الروایتین کے مطابق اور دین ضعیف کا حکم ہے کہ ایام ماضیہ کی زکوٰۃ واجب نہیں ہے بلکہ وصول ہونے کے بعد ہی واجب سال گزر جائے اس وقت زکوٰۃ واجب ہوگی۔

”وَعَنْهُ قَبَضَ مَا تَمَّ مَعَ حَوْلَانِ الْحَوْلِ بَعْدَهُ اَوْ بَعْدَ الْقَبْضِ مِمَّنْ دَيْنٌ ضَعِيفٌ وَهَرَبَدَلٌ هَيْسَرٌ مَالٌ كَهَرِ الْجَعْدِ“ ^(۱) قَالَ فِي الدَّائِعِ لَنْ رَوَايَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ اَنَّهُ لَا زَكَاةَ فِيهِ (اَوْ فِي الدِّينِ الْمُتَوَسِّطِ) حَتَّى يَتَقَبَّضَ الْمَالُ تَمَّ وَيَهْرُلَ الْحَوْلُ مِنْ وَاقْتِ الْقَسَمِ هِيَ الْأَمْعُ مِنَ الرَّدَائِشِ عَنْ ابْنِ حُزَيْفَةَ ^(۲) ۱۔ ومثله في غاية البيان وعليه فحكمه حكم الدين الضعيف فع ۱۰۰

(۲) پراویڈنٹ لنڈ کی رقم دو مرتبہ قبل وصول زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور حویلی کے بعد جب سال گزرتا ہے اس وقت زکوٰۃ واجب ہوگی، اور ایام ماضیہ کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ (۳) حاجت اعلیٰ کے تین کے متعلق سوال واضح نہیں ہے۔

چوتھی شرط کے متعلق سوال کا جواب

(۱) حکومت سے حاصل کردہ قرضوں اور اجار کی صورت میں واجب زکوٰۃ کے لیے پورے قرض کو اموال زکوٰۃ سے سمجھا دیا جائے گا، صرف سالانہ واجب الادا قسط وضع نہیں کی جاسکتی۔
”وَمَنْ التَّيْلَمُزِ اَيْضًا لَا يَتَحَقَّقُ الْعَمَلُ مَالًا الْمُسْتَقْرَضَ مَا لَمْ يَفْضَحْ“ ^(۲)

(۱) الدر المختار ۱/۲۱ رد المحتار مع الدر المختار ۲۹۰

(۲) پراویڈنٹ لنڈ کی رقم دین متوسط اور قرض میں داخل ہیں، جس لیے کہ یہ اس کی جابلی نہیں ہے، لیکن کیا یہ قرض کا جزیہ اور خدمت حرام نہیں، لہذا دین ضعیف میں داخل ہے اور دین ضعیف کی طرح احمد میں بھی سابقہ سالوں کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی بلکہ وصول ہونے کے بعد سال گزر جائے تب زکوٰۃ واجب ہوگی اگر اس کے پاس زکوٰۃ کا نصاب پہلے سے موجود نہیں ہے۔

(۳) رد المحتار ۲/۱۰۰ مطبوعہ مکتبہ دار الفکر

وہنا ان لا یزکون علیہ دیوں و مطالب سبھی جہۃ الامداد عندنا ظن کان

عامہ پیسہ : وجوب الزکاۃ بقدر صلاح الاکان (مستوجبہ) (۱۷)

حکومت سے لیے ہوئے قرضوں کے بارے میں عبارت اذوالقیس: فربین الجواہر بالصعب
انہ (یعنی اسوجیل) خیر مانع^(۱۸) سے دھوکہ نہ ہو کہ پہلے اس لیے کہ قرض میں شرعاً ناجائز چیزیں نہیں ہے
لہذا شرعاً وہ ناجائز نہیں ہیں۔ کما فی (المختلوا)^(۱۹)

قال فی الہدایہ فان تأجیلہ لا یصح ویشریہ ام لا ینہد۔

من القسیۃ التأجیل فی القرض باطل^(۲۰)

کپنی پر زکوٰۃ

تجارت مشترکہ اور کپنی وغیرہ میں احناف روئے کے نزدیک واجب زکوٰۃ کے لیے ہر حصہ دار کے لیے
اقرار دی جیسے کہ: اعتبار ہوگا۔

۱۲ لانجب الزکاۃ عندنا فی نصاب مشترک من مائتۃ وصال تجارتہ (۲۱)

المراد ان یکوم شریعۃ النصاب سبب الاشتراک وضم احد المملین فی

الاخر حیث لا یبلغ کل کل مہما بانصرامہ تمسکاً^(۲۲) فان یبلغ فیجب

احدهما انما یأتی بیکواہ درہم الاخر (۲۳)

جواہرات کی زکوٰۃ

جو لوگ میرے جواہرات کہتے ہیں ان پر ان جواہرات وغیرہ کی زکوٰۃ یقیناً واجب ہے
لیکن جو لوگ میرے محفوظ کرنے کے لیے میرے ہاتھ جواہرات خریدتے ہیں اور خریدتے وقت تجارت کی منت
نہیں ہوتی۔ چنانچہ ان جواہرات کی زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ اسی طرح جو عینیں تزیین و آرائش کے لیے

(۱۱) خامی: ۷۷ (۱۲) رد المحتار ۴/۲۴۶ (۱۳) الدر المختار

(۱۴) رد المحتار۔ (۱۵) خامی مع الدر ۴/۲۴۶

استعمال کرتی ہیں ان پر بھی اس کی نکتہ واجب نہیں ہے۔

”ما البراقبت والسألي ربنا هرفنا كاة فمينا وان كانت خليا الا انكرون

شجاعت کذا فی الجہان : ۱۰۰

اموال تجارت پر زکوٰۃ

جہاں اگر تم کوک سے فروخت کرتا ہے تو سامان تجارت کو نوکڑوں کی ادائیگی کے دلائل میں جھوکا جائے گا۔
 ۲۔ بیجا جہاز ہے اس بجائے قیمت ملے گا اور اگر تاجر بیکر سے فروخت کرتا ہے تو پینکر لرو خلی کے
 بیجاؤ کا اعتبار کرے۔ انکا اصل عنوان خریدار جس قیمت سے لینا ہے وہ وہی ہے۔

چونکہ زمینوں کی تجارت کرتے ہیں وہ انہی عسریہ خوار ہیں تو ان میں عسریہ خراج واجب ہے ان میں تجارت کی نذر وہ واجب نہیں ہے۔

هاتر المبدع، قال: «محاسن» ليس اختراعي، بل من محسن اللجاجة الرشي

أرض خراج ملتغزة إذا فيها شجر أو مخرج ولا تجب الزكاة الشجرات مع

١٢٢) أحد شعائر الرواية المشرقية عنهم (١٢٢)

شیراز اور پونڈس کی زکوٰۃ

کھینچوں کے شیریں کا خیر و برکت کی نیت سے ہی ہوئی ہے تو کھینچوں کے یہ خاص حصہ غلام
تہارت پہننے کا حصہ ہے ان کی پوری مالیت ہر زکوٰۃ واجب ہوگی اور جو بزرگوں کے دن ارمین کا جو ہوا
ہوگا اس کا اعتبار ہوگا۔

بالطاهر في وفي عرض معجزة قيمته نصا يضيء ذهب (الرحمة) (١)

بجاءه في القبة واشهادت من فيم اليه يرد فيقال فيم الاداء كعاشي العراش

(١) عالمگیری ١٨٠/١ ٤٣١ البدائع ٤٤٧ - ده المختار ١٨٠

(٦٦) فومس الإيجار - ماضي (١٩٨٨) وود العتق (١٩٨٩)

اور اگر شیرازی خرید تجارت کی نیت سے نہیں کی ہے تو جو رب زکوٰۃ کے دن پہنچے کے پاس اس غیر زکوٰۃ جو حصہ تجارت میں لگا ہوا ہے اس حصہ اور نفع پر زکوٰۃ واجب ہوگی، خواہ وہ نفع اس کو پورا مل گیا ہو، خواہ کچھ تقسیم ہو کر غنیمت تجارت میں شامل ہو گیا ہو، اور جو حصہ تجارت و آلات میں لگا ہوا ہے اس کی زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

”ولای شیء البیدیہ..... وضوحاً۔۔۔۔۔ ضرور الاحتار، وکمال الحوانیت والعتناء۔“

وقیم البدور، وکذا لک آلات المحتسبیا۔ (۱۶)

قرین دہندہ نے جو سرمایہ بونڈ میں لگایا ہے وہ بونڈ میں کئے کس کرنے کے وقت دینی میں رقم کے وصول ہونے کے بعد اس سرمایہ میں سراجہ تمام سالوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔

”تجب زکاتھا اذا تم نصابها وحالها۔۔۔۔۔ عند تبین او بمرور زمانہ“

مسند ابی یوسف، القری، ۲/۵۵

محرران نصاب زکوٰۃ

کسی شخص کے پاس صرف سونے یا تو جو رب زکوٰۃ کے لیے سونے کے نصاب کا اعتبار کیا جائے گا مثلاً کسی کے پاس دو قوسوں پر ادا مال تجارت، چاندی، نقد پیریں سے کوئی نہیں ہے تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے اگرچہ اس کو قیمت چاندی کے نصاب کی قیمت کے بعد اس سے چند گنا زیادہ ہو جائے۔

”واجبوا انہ لا تنسب القيمة فی الذهب ما لفتة عند الاحتار و فی

حق تکمیل النصاب حتی..... وکذلك اذا کان له آتیۃ فصب وزنها

عشرة وقیمتها الصاخباً ما نادرهم لا تجب فیہ الزکاتھا اعتبار القيمة“

والا اذا کان له المئتان جب ما کان لم یکن کل واحد منهما نصاباً۔۔۔۔۔

فانه یضم احدهما الی الآخر فی حق تکمیل النصاب عند ذلک۔ (۱۷)

[۱] البدور [۲] شامی ۶/۶۶ [۳] اندر ۶/۶۶ [۴] البدور علی الشافعی ۶/۶۶

۱۷۰ البیاض ۶/۶۶ [۵] ایضا ۶/۶۶

واما احوال التجارة فتقدر بحساب قيمتها من الدنانير والدرهم
فلان شيء فيها مائة تبيع قيمتها مائة درهم او عشرين مثقالا من ذهب
فتجيب فيها الزكاة ۵۰

لو كان بالتقويم باحد هما يتم لنصاب وبالاخر لا، فانه يقرم بما
يتم به النصاب نظرا للفقراء واحتياطا - (۴۱)

اذا كان مع مورد من التجارة ذهب دفعة فانه ينضمها الى مورد من

وبعضه جملة لان معنى التجارة يشمل الكل - (۴۲)

ہاں اگر کسی کے پاس سونے کے طادوں یا تجارت چاندی اور نقد روپے میں سے کوئی ہے تو ان کی
ایست چاندی کے نصاب کے برابر ہو جاتی ہے تو زکوٰۃ واجب ہوگی یعنی اس صورت میں چاندی کے نصاب
کا اعتبار ہوگا۔ اسی طرح صرف مال تجارت یا صرف روپے یا دونوں میں ادا ان کی بایست چاندی کے نصاب
کی قیمت کے بقدر ہے تو زکوٰۃ واجب ہوگی۔

اسی طرح نصاب حرمت زکوٰۃ اور عند کے مستحق ہونے کے لیے اگر کسی کے پاس صرف سونا ہے
اور مال تجارت، روپے، چاندی یا ضرورت سے زیادہ کوئی چیز بھی نہیں ہے تو سونے کے نصاب کا اعتبار
ہوگا۔ مثلاً کسی کے پاس ۱۰ گرو سونا ہے اور اس کے پاس دوسری کوئی چیز ضرورت سے زیادہ مال تجارت
چاندی اور روپے وغیرہ میں سے نہیں تو ایسے شخص کے لیے زکوٰۃ لینا جائز ہے حرام نہیں ہے، اس لیے کہ
یہ نصاب سے کم کا مالک ہے۔

لیکن اگر سونے کے طادوں یا مذکورہ اشیاء میں سے کسی چیز کا مالک ہے تو اب چاندی کے نصاب کی
قیمت کا اعتبار ہوگا۔ اگر چاندی کے نصاب کی قیمت کے بقدر ہو جاتی ہے تو اس کے لیے زکوٰۃ واجب ہے اس کے
لیے زکوٰۃ لینا جائز نہیں ہے۔ حاصل یہ ہے کہ حرمت زکوٰۃ کے لیے اگر اس کے پاس صرف سونا ہے تو سونے کا
نصاب کا اعتبار ہوگا اور اگر سونا نہیں ہے یا ہے لیکن دیگر مذکورہ اشیاء میں سے کسی ایک چیز کا مالک ہو، وہ شخص
مالک ہے۔ تو چاندی کے نصاب کا اعتبار ہوگا۔

کر کے دوسری اشیا کو عت کے اشترک کی وجہ سے مصارفِ زکوٰۃ میں داخل نہیں کیا جائے گا، اور ان میں توسیع اور تقسیم کن صحیح نہیں ہے۔

”واعتقوا علیٰ انہ لا یجوز ان یتخرج الزکاۃ الی بناء المسجد

ولن کان من القرب لتعین الزکاۃ بما ینتم لہ“ (۱)

ولا یجوز صرف الزکاۃ الی غیر من ذکر اللہ تعالیٰ من ماء السجد

..... واشباہ ذلک من القرب الی سم یدکرہا اللہ تعالیٰ“ (۲)

اور الغرضی میں ہے (۳)

”ولا یجوز صرف شیء من الصدقات فی غیر حرہ المبینة السج۔

وفی البدائع وحلیٰ هذا یتخرج صرف الزکاۃ الی وجوہ البر من بناء المسجد

والسبلات انہ لا یجوز“ (۴)

اور فقہاء و مفسرین کے نزدیک صرف فی سبیل اللہ کا مصداق صرف غازی میں جو جہاد
مصری میں مشغول ہیں۔

”واما فی سبیل اللہ فقال مالکؒ: وفی سبیل اللہ مواضع الجہاد

والسباط ومنہ قال سور حنیفۃؒ وقال غیرہ الحاج والعمار وقال الشافعی

هو غازی جاری الصدقة۔ (۵)

وفی اللہ المختار: وفی سبیل اللہ وهو منقطع العزۃ وقیل الحاج۔ وفی

رد المحتار: هذا قول محمدؒ والأول قول ابی یوسفؒ..... (۶) (۷) (۸)

البیہات انہ الاظهر وفی الاستیعاب انہ الصحیح“ (۹)

اور فقہاء احناف کے نزدیک عالمینِ زکوٰۃ اور مولفہ قلوب کے علاوہ زکوٰۃ کے تمام مصارف میں استحقاق
زکوٰۃ کے لیے فقہاء احتیاج کی شرط ہے۔

(۱) الانصاح ۲۳۱/۸ (۲) المغنی لابن قدامہ ۵۲۴/۸ (۳) الغرضی ۱۶/۶

(۴) ۲۶۸/۲ - ہمارے منقول میں الفرقان مکتو، اگست ۱۹۸۸ء سے۔ (۵) بدایۃ المجتہد ۳۶۶

(۶) رد المحتار ۸۲/۸

ادارۃ القرآن کراچی کی چند اہم اور مفید مطبوعات

کیا آپ موت کیلئے تیار ہیں	اللہ کا خطاب (اہل ایمان سے)
بنیادی فقہی احکام	اشرف المکتوبات
اجتماعی ختم قرآن کی شرعی حیثیت	احکام و آداب طہارت، وضو، نماز
جدید تجارتی شکلیں	حج عمرہ اور ان کے جدید مسائل
سوال و جواب	شیخ ز اور کئی طریقت کار و احکام
ضرورت و حاجت کا مذہبی منہ	لڑکے اور لڑکیوں کے نکاح کا اختیار
وقف املاک کے شرعی احکام	ذکر سید الکونین ﷺ
اہم فقہی فیصلے	طبی اخلاقیات
تعلیم سیرت	مسند ابو داؤد و طیالسی ۲ جلد
بائبل قرآن سائنس	فضائل اعمال اعلیٰ
طشت جواہر	نکاح مشروط
جواہر حکیم الامت	نبیوں کی سچی کہانیاں
جدید فقہی مباحث ۷۱ جلد	JESU'S (عظیم اسلام حضرت مسیح) The Authority of Quran (قرآن کی اہمیت) ISLAM AN INTRODUCTION (تعلیم اسلام)
جوہر مسکراؤ تو سب مسکرائیں	The Life and Message (الحیات و رسالت) SHAMAA IL TIRNIDHI (شامی کی روشنی) IN COMPANION (معاشرہ میں)
دل کی دنیا	Life Example of P. H. (پ. ح. کی زندگی) The Islamic way to the Death (اسلامی راستہ موت تک) COMPREHENSIVE OF THE ARABIC LAW (مکمل عربی قانون)

ادارۃ القرآن و العلوم الاسلامیہ

مجموعہ

قوانین اسلامی

(مسلم پرسنل لائے متعلق احکام شریعت کا دفعہ دار مرتبہ مجامعہ)

ادارۃ القرآن والعلم الاسلامیہ

ادارۃ القرآن کراچی کی چند اہم مفید عربی اردو مطبوعات

<p>شرح الطبری تفسیر القرآن</p> <p>جلد ۱ تا ۱۰ - قیمت ۱۰۰/-</p>	<p>تفسیر القرآن تفسیر القرآن</p> <p>جلد ۱ تا ۱۰ - قیمت ۱۰۰/-</p>	<p>تفسیر القرآن تفسیر القرآن</p> <p>جلد ۱ تا ۱۰ - قیمت ۱۰۰/-</p>
<p>الفوائد تفسیر القرآن</p> <p>جلد ۱ تا ۱۰ - قیمت ۱۰۰/-</p>	<p>تفسیر القرآن تفسیر القرآن</p> <p>جلد ۱ تا ۱۰ - قیمت ۱۰۰/-</p>	<p>تفسیر القرآن تفسیر القرآن</p> <p>جلد ۱ تا ۱۰ - قیمت ۱۰۰/-</p>
<p>مسند ابو داؤد و طیالسی تفسیر القرآن</p> <p>جلد ۱ تا ۱۰ - قیمت ۱۰۰/-</p>	<p>تفسیر القرآن تفسیر القرآن</p> <p>جلد ۱ تا ۱۰ - قیمت ۱۰۰/-</p>	<p>تفسیر القرآن تفسیر القرآن</p> <p>جلد ۱ تا ۱۰ - قیمت ۱۰۰/-</p>
<p>دوربینی کا نظام حکومت تفسیر القرآن</p> <p>جلد ۱ تا ۱۰ - قیمت ۱۰۰/-</p>	<p>تفسیر القرآن تفسیر القرآن</p> <p>جلد ۱ تا ۱۰ - قیمت ۱۰۰/-</p>	<p>تفسیر القرآن تفسیر القرآن</p> <p>جلد ۱ تا ۱۰ - قیمت ۱۰۰/-</p>
<p>مفہم الحجاب تفسیر القرآن</p> <p>جلد ۱ تا ۱۰ - قیمت ۱۰۰/-</p>	<p>تفسیر القرآن تفسیر القرآن</p> <p>جلد ۱ تا ۱۰ - قیمت ۱۰۰/-</p>	<p>تفسیر القرآن تفسیر القرآن</p> <p>جلد ۱ تا ۱۰ - قیمت ۱۰۰/-</p>
<p>اسلامی عدالت تفسیر القرآن</p> <p>جلد ۱ تا ۱۰ - قیمت ۱۰۰/-</p>	<p>تفسیر القرآن تفسیر القرآن</p> <p>جلد ۱ تا ۱۰ - قیمت ۱۰۰/-</p>	<p>تفسیر القرآن تفسیر القرآن</p> <p>جلد ۱ تا ۱۰ - قیمت ۱۰۰/-</p>

ادارۃ القرآن کراچی

ادارۃ القرآن کراچی کی چند جدید اردو کتب

<p>شیرز اور کمپنی</p> <p>تعارف، طریقہ کار اور شرعی احکام</p> <p>ترتیب</p> <p>حضرت مولانا مجاہد الاسلام قاسمی</p>	<p>وقف املاک کے شرعی احکام</p> <p>ترتیب</p> <p>حضرت مولانا مجاہد الاسلام قاسمی</p>	<p>جدید تجارتی شکلیں</p> <p>ترتیب</p> <p>حضرت مولانا مجاہد الاسلام قاسمی</p>
<p>ضرورت و حاجت</p> <p>کا احکام شرعیہ میں اعتبار</p> <p>ترتیب</p> <p>حضرت مولانا مجاہد الاسلام قاسمی</p>	<p>لا کے اور لڑکیوں کے نکاح کا اختیار</p> <p>ولاہیت نکاح کا تعارف، اس کی حدود اور شرعی احکام</p> <p>حضرت مولانا مجاہد الاسلام قاسمی</p>	<p>حج و عمرہ</p> <p>کے جدید مسائل اور احکام</p> <p>ترتیب</p> <p>حضرت مولانا مجاہد الاسلام قاسمی</p>
<p>اشرف المکتوبات</p> <p>بہار حضرت تھانوی</p> <p>دو دیگر کامیاب رسائل جو اب تک از دارالکتاب مدنی جاری</p>	<p>آپ کے مسائل اور اگلے حل کیلئے سوال و جواب</p> <p>مولانا قاری عبدالجبار</p> <p>مقیم ہمدان، سعودی عرب</p>	<p>طشت جواہر</p> <p>(علوم و معارف کا خزینہ)</p> <p>جناب ڈاکٹر احمد خان قسری</p>
<p>جدید فقہی مباحث</p> <p>اتامہ اکمل سیٹ</p> <p>مولانا مجاہد الاسلام قاسمی</p> <p>جدید اسلامی حیثیت و تجارت، انجمن مسلمہ، پاکستان، جنس مباحث</p>	<p>زکوٰۃ اور مسئلہ تملیک</p> <p>ترتیب</p> <p>مولانا قاری عبدالجبار</p> <p>مقیم ہمدان، سعودی عرب</p>	<p>عصر حاضر کے پیچیدہ مسائل کا شرعی حل</p> <p>رابطہ عالم اسلامی مکہ مکرمہ</p> <p>فخر اکبر کے فقہ فیصلے</p>

یہ تمام کتب قرآن مجید، اسلامی احکام، فقہ، تاریخ، سائنس، ادب و فن، اور دیگر شعبوں میں جدید اسلامی مسائل پر مشتمل ہیں۔ ان کتب کی اشاعت سے مسلمانوں کی معلومات بڑھے گی اور ان کی زندگی میں بہتری آئے گی۔ ان کتب کی اشاعت سے مسلمانوں کی زندگی میں بہتری آئے گی۔ ان کتب کی اشاعت سے مسلمانوں کی زندگی میں بہتری آئے گی۔

ادارۃ القرآن کراچی کی چند اہم اور مفید مطبوعات

عصر حاضر کے پیچیدہ مسائل کا شرعی حل	دور نبوی کا نظام حکومت
ادب کا مہمیت	دور و شریف کے فضائل
اسلامی عدالت	رہنمائے سعادت
اسوۂ رسول اکرم ﷺ	متاع نور (سوانح مولانا نور احمد)
تفخیص حجۃ اللہ البالغہ	معلم الحجاج طبع اعلیٰ
تحفہ افواج اسلام دو جلد	پردہ شرعی
مذہب عالم کا انسائیکلو پیڈیا	تحفہ سفر
صحبت کے اثرات	طریقہ حج و عمرہ
قسطوں پر خرید و فروخت	حکایات صحابہؓ
برطانوی قوانین فروغ جرائم کے ذمہ داریں	زکوٰۃ اور مسئلہ تملیک
مجموعہ قوانین اسلامی	زکوٰۃ کے جدید مسائل ۲ جلد
عشر و خراج کے جدید مسائل ۲ ج	چالیس بڑے مسلمان
ہذا مطبوعات پاکستان عربی، اردو، انگریزی کتب کی وسیع پیمانے پر اینسپورٹ۔ بلا بذریعہ رجسٹرڈ پارسل اندرون ملک و بیرون ملک ترسیل ہذا ہمہ قسم کی اسلامی کتب کی طباعت کا انتظام۔ ہذا تفصیلی فہرست کتب مفت موصول کریں۔	تاثرات قرآن مجید اسلامی، عربی، اردو، انگریزی کتب مرکز مطبوعات پاکستان، دہلی، دہلی، عربی، تفسیر، حدیث، فقہ، اسلامی قانون، تاریخ اسلام، اصلاحی، تصوف، لغت، ادب عربی، اعلیٰ معیار کی عربی، اردو، انگریزی، فارسی کچھ نثری و محکم
ادارۃ القرآن و العلوم الاسلامیہ	

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اُسُوۃُ رُسُوْلٍ اَكْرَم

حدیث کی سند تک پہنچنے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل و عیال کو
کون کس کے انسانی زندگی کے ہر پہلو، ہر شعبہ اور ہر حال سے متعلق ہدایت
پیش کی گئی ہے جس سے امت مسلمہ اور امتیاع رسول کا صحیح فہم و درک ہو سکے

مؤلف

حضرت عارف باللہ ڈاکٹر محمد عبدالحی صاحب قریب النضر

خلیفہ منجانب

عظیم الشان تہذیب و اہل سنت حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی تھانوی مدظلہ

مدظلہ حضرت مولانا مفتی محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ

آپسٹول حضرت مولانا محمد زکریا صاحب رحمۃ اللہ علیہ

ادارہ مولانا محمد امجد علی مدظلہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ

ادارۃ القرآن والعلم الاسلامیۃ

ادارة القرآن کراچی کی چند جدید و مفید عربی مطبوعات

فقد المشکلات (عربی)	جامع احادیث الاحکام (شہداء مہد)
الفقه الحنفی وادلتہ ۳ جلد	اعلاء السنن ۱۸ جلد مع فہارس
شرح الزیادات للامام محمد ۶ ج	الاشباہ والنظائر ابن ملقن ۲ جلد
جمع الفتاویٰ من جامع الاصول ۴ ج	الاشباہ والنظائر ابن نجیم ۳ جلد
مجموعہ رسائل لکھنوی، ۶ جلد	شرح طبری ۱۲ جلد
انوار المحمود شرح سنن ابی داؤد ۲ ج	مصنف عبدالرزاق ۱۲ جلد
اعلام الاعلام بمہوم الدین والاسلام	الفتاویٰ تاتارخانیہ ۵ جلد
کتاب الرد علی سیر الاوزاعی	ہدایہ حاشیہ عبدالحی لکھنوی ۴ جلد
شرح مقامات الحریری للشریثی	مجموعہ رسائل کشمیری ۴ جلد
شرح شرح المنار فی اصول الفقہ	الکوکب الدرہی ۴ جلد
فتح الغفار بمعجم رد المحتار	احکام القرآن تھانوی ۵ جلد
مجموعۃ الخطب الکتابیۃ	جدید فقہی مباحث امام (ارو)
معجم لغۃ التقبیاء	JESUS (عظیم حضرت مسیح)
	The Authority of Quran (قرآنیت حدیث)
	ISLAM AN INTRODUCTION (تعارف اسلام)
	The Life and Message (الطہرۃ والرسالہ)
	SHAMAA IL TIRMIDHI (شماعہ ترمذی)
	SOLEMANA KUTUB (سولمانا کتب)
	Life Example of P.U.H. (حیات رسول اللہ)
	The Islamic way in the Death (اسلامیت)

ادارة القرآن والعلوم الاسلامیہ